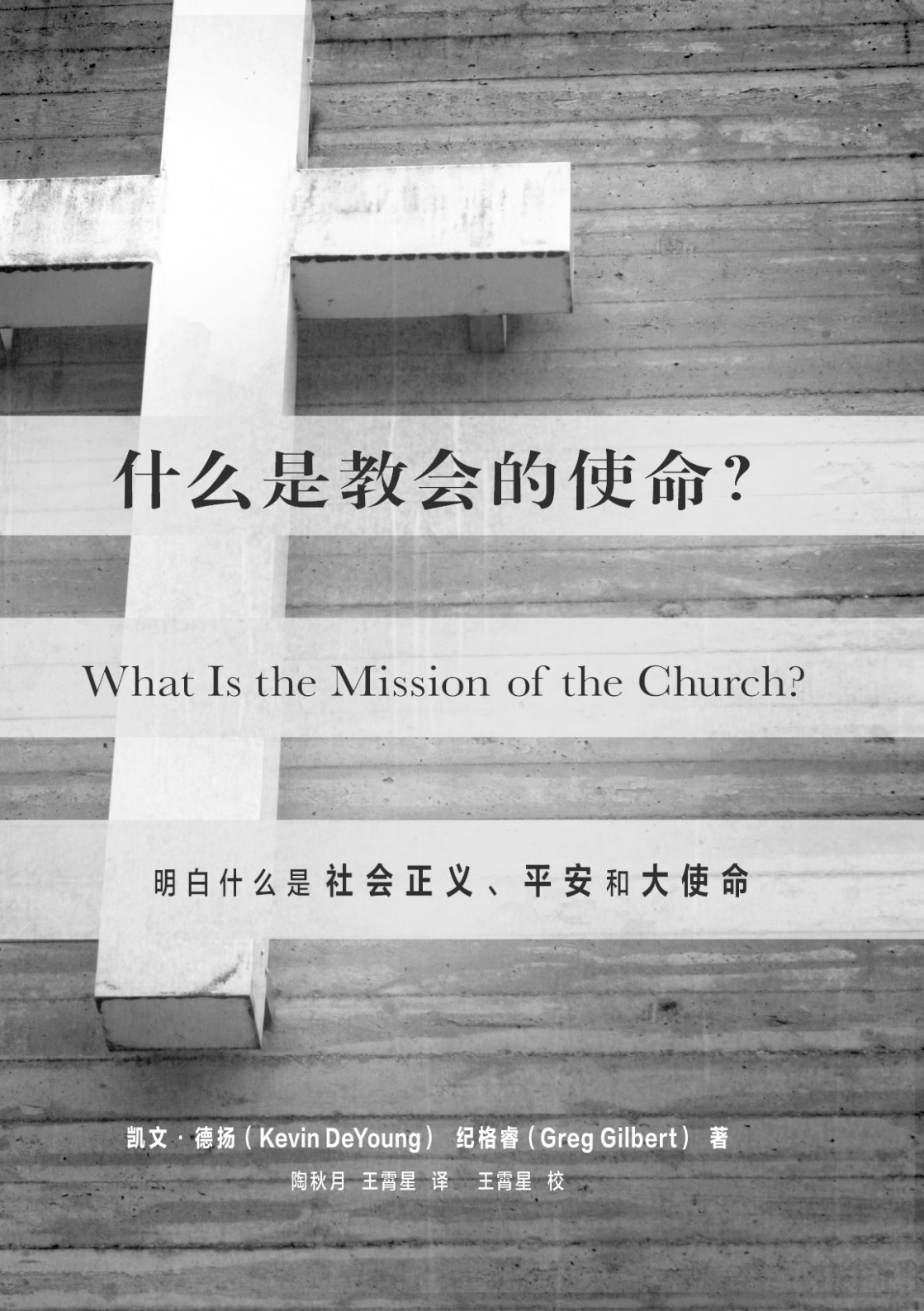


A large, white, three-dimensional cross is positioned on the left side of the cover, extending from the top to the bottom. The background consists of horizontal wooden planks. The title is centered over the cross and background.

什么是教会的使命？

What Is the Mission of the Church?

明白什么是 社会正义、平安和大使命

凯文·德扬 (Kevin DeYoung) 纪格睿 (Greg Gilbert) 著

陶秋月 王霄星 译 王霄星 校

What Is the Mission of the Church? Making Sense of Social Justice, Shalom, and the Great Commission

Copy right © 2011 by Kevin DeYoung and Gregory D. Gilbert

Published by Crossway

1300 Crescent Street

Wheaton, Illinois 60187



九标志中文电子图书的发布和传播均遵循知识共享（Creative Commons）组织的署名—非商业性使用—禁止演绎协议。你可以各种形式使用、复制与分发本书，但不允许修改书中内容（更正翻译错误除外），不允许收取超过复制与运营成本的费用，并且分发不得超过 500 个拷贝。任何例外需征求九标志中文事工的许可。

什么是教会的使命？

作者：凯文·德扬（Kevin DeYoung） 纪格睿（Greg Gilbert）

翻译：陶秋月 王霄星

校译：王霄星

编辑：刘一新

ISBN：978-1-950396-83-2

电子书 ISBN：978-1-950396-84-9

除非特别说明，所有圣经引文均来自和合本圣经。

九标志中文事工（cn.9marks.org）

对今天所有深切关注教会使命的人来说，这是一本非常及时、引人入胜的书。每当作者根据圣经提出一个重要观点，或者指出所给经文中与使命相关的内容时，我都会情不自禁地点头赞同。我极力推荐这本书，不仅因为这本书提出了许多值得思考的东西，更重要的是，它呼吁我们采取顺服的、符合圣经教导的行动。

——**安得利亚斯·克斯顿伯格**（Andreas Köstenberger），
东南浸信会神学院新约和圣经神学高级教授，博士研究生中心
主任

在对教会使命所含内容的讨论中，似乎出现了越来越多的分歧，此时德扬（DeYoung）与纪格睿（Gilbert）带给我们一本非常客观公正的书。关于使命的方方面面，无论你倾向或者持有什么样的观点，这本书都会纠正你的偏颇观点，恢复正确观点，并且有助于你的理解。我发现有关“社会正义”和“我们行善的动机”这部分章节尤为有益。无论你是否正在积极地向周围的人传福音，服侍这些人中最小的，还是对使命之类的事情踌躇不前，这本书都会帮助你安息在神的计划中——在基督里叫万有与他自己和好。

——**马特·钱德勒**（Matt Chandler），德克萨斯州弗洛尔蒙特乡村教会主任牧师

基督（的死和复活）是世上最重大的信息，传扬基督是我们最伟大的使命。然而，我们是不是偏离中心了呢？我们是否分心了，有时甚至为美好的事物而分心？今天，热心的基督徒对教会的使命以及应当开展什么事工，有着尖锐的分歧。在一个偏离使命的时代中，凯文·德扬和纪格睿使我们重新聚焦在了首要事务上。通过客观地、不偏不倚地分享真知灼见，本书不仅会激励我们，而且会在我们需要的地方让我们反省。我们此时此刻所需要的，正是这种符合圣经的理性书籍。

——**迈克尔·霍顿**（Michael Horton），加利福尼亚威斯敏斯特神学院系统神学、护教学梅钦教席教授

凯文·德扬和纪格睿针对一个重要话题写了一本重要的书。他们不仅客观公正、极富观察力，而且心怀诚实。书中充满了慎重的释经：作者不仅引用经文，而且将它们放在上下文中去思考；作者会考量一个观点的来龙去脉，从它在本地教会中的表达一直追溯到圣经来源。因此，这本书写得细致入微、条理清晰，读来让人愉悦、受益。两位年轻的牧师—神学家的确送给我们一件不小的礼物，他们的阐释已经成为可靠的声音。阅读这本书时，你将渴望打开圣经，打开思路，思考从正义到资本主义、从怜悯到爱的所有问题。

——**狄马可**（Mark Dever），华盛顿特区国会山浸信会主任牧师

教会使命的本质一直被迷雾所笼罩，而凯文·德扬和纪格睿驱散了这层迷雾。他们所写的这本书语气亲切，风格平易近人。更重要的是，这本书的特点是忠于圣经的启示和耶稣基督的福音。两位作者成功做到了他们劝告我们去做的事：把主要的事情当作主要的事情去对待。

——**托马斯·R. 史瑞纳**（Thomas R. Schreiner），南方浸信会神学院新约释经哈里逊教席教授

在近期出现的众多关于使命的书中，如果你正在寻找定义合理、思维清晰、可读性强的作品，并且希望读后能不再断章取义地对待圣经，那么这是最好的一本书。我祈求神使用这本书，让人们重新认识福音，理解福音一方面与圣经神学的关系，一方面与我们的呼召之间的关系。

——**D. A. 卡森**（D. A. Carson），三一福音神学院新约研究教授

凯文·德扬和纪格睿澄清了教会当前面临的一些最复杂的问题。作者让我们直接聚焦在福音的救赎本质上，最终不仅向我们指明了教会的使命是什么，而且为我们指明了理解和活出使命的实际方法。因此本书对牧师、宣教学家、神学家和实干者大有裨益。

——**M. 大卫·西尔斯**（M. David Sills），美南浸信会神学

院宣教学博士生主任，大使命事工中心主管，基督教使命和文化人类学斯通教席教授

我们非常感谢凯文·德扬和纪格睿，他们从圣经、神学和教牧的角度，清楚地阐释了神百姓的使命。他们在整本圣经框架下正确理解的教会使命，就总结在大使命（Great Commission）中，涉及到传扬福音和门徒培养。这本好书将激励读者“进入世界，靠着圣灵的大能宣讲耶稣基督的福音，从而培养门徒；并且将这些门徒聚集在教会中，好使他们从今直到永远敬拜和顺服耶稣基督，将荣耀归于父神”。

——**欧白恩**（Peter O’Brien），澳大利亚悉尼摩尔神学院荣休教授

致科林、乔西、贾斯廷和图里安——
感谢你们使我们更加敏锐，与我们一起欢笑，
分享你们令人激越的灵粮。

目 录

致谢	1
----	---

第一部分：了解我们的使命

第一章 需要谨慎定义的常见词	5
第二章 耶稣差我们进入世界到底要让我们做什么？	21

第二部分：了解我们的范畴

第三章 整个故事	67
从各各他山顶看圣经叙事	
第四章 我们正在错过完整的福音吗？	95
理解好消息	
第五章 君王和国度	121
理解神的救赎法则	
第六章 明白社会正义	149
阐述	
第七章 明白社会正义	187
应用	

第八章 寻求平安	213
----------	-----

理解新天新地

第三部分：明白我们做什么以及为何做

第九章 热心为善	245
----------	-----

个人和教会为什么要行善？怎样行善？

第十章 大使命	265
---------	-----

大使命是什么？为什么大使命很重要？

后记 你在考虑建立新型的教会吗？	277
------------------	-----

给积极、主动又有使命感的青年们一些忠告

附录	297
----	-----

总索引	301
-----	-----

经文索引	309
------	-----

致 谢

11

写致谢词是一件有趣的事情，因为说“谢谢你”是令人愉悦的。但是致谢也有难度，因为我们不可能对应该感谢的每个人致谢。下面仅提供一个简短名单。

十架路（Crossway）出版社一直期待着这本书，渴望将一个有趣的概念变为一本吸引人的读物，我们感谢所有这些热心人。

我们感谢安德鲁·沃尔哥木斯（Andrew Wolgemuth），他总是在我们身边提供周到的建议和支持。

我们热爱我们各自的教会——大学改革宗教会和第三大道浸信会。跟你们一起并且通过你们完成使命是何等荣幸。

非常感谢贾斯廷·泰勒（Justin Taylor）。你是伟大的朋友、编辑、思想家和激励者。毫不夸张地说，如果没有你，我们就不可能动笔写这本书。

我们很高兴拥有像科林（Collin）、图里安（Tullian）、乔西（Josh）和贾斯廷（Justin）这样的朋友，他们让我们变得敏锐，又使我们开怀大笑。

感谢狄马可（Mark Dever）、D. A.卡森（D. A. Carson）、提摩太·凯勒（Tim Keller）。感谢你们通读手稿，提供宝贵

什么是教会的使命？

的反馈意见。还有很多人阅读了手稿的部分内容。由于这些聪慧的读者提供了宝贵的反馈意见，这本书变得更好了。当然，他们不一定赞同书中的每个细节。

最后，我们也感谢家人。我们深爱着你们，但是爱得还不够。

第一部分

了解我们的使命

需要谨慎定义的常见词

如果每件事都是使命，那就没有使命了。

——史蒂芬·尼尔（Stephen Neill）

如果你正在读这本书，你很有可能是基督徒；如果你是基督徒，你可能对教会有几分兴趣；如果你已经加入了一个教会，你可能时不时地会想：“我们到底要实现什么目标？”也许你是牧师，你曾经问自己：“每个人都有自己感兴趣的计划，每个人都在全心投入自己的事业，我们是在奔向同一目标吗？”也许你是基督徒商人或全职妈妈，你曾经这样想：“我知道我们应该荣耀神。但是在这个大前提下，神想让我们的教会做什么？”

归根结底，这些问题都指向同一件事：**教会的使命是什么？**

16

这个问题看上去不是那么复杂，却可能引起分歧。首先，**使命**这个词到底是什么意思？如果这个问题解决了，接着我们会面临更复杂的问题：教会的使命是**培养门徒**还是**行善**，或是两者兼而有之？教会的使命等同于神的使命吗？教会的使命和

什么是教会的使命？

个体基督徒的责任有区别吗？教会使命是在继续耶稣的使命吗？如果答案都是肯定的，那么这个使命到底是什么？

还有其他相关问题：在追求**社会正义**的过程中，教会应该扮演怎样的角色？我们使用“社会正义”这个短语合适吗，社会正义的意思是什么？神是否期望教会改变世界，甚至改变社会结构？**神的国**怎么办？我们怎样建立神的国？或者说，我们究竟有没有能力建立神的国？神的国与**福音**有什么关系？福音与**圣经的整体故事脉络**有着怎样的联系？这些问题与**使命**有什么关系？

尽管面临诸多问题，福音派在谈及使命的时候，仍然有许多共识：福音最起码是有关耶稣的死和复活的好消息；传福音对于教会的见证至关重要；天堂和地狱是真实的；没有耶稣，人就会迷失；灵魂和身体同样重要；善行在新生命所结的果子中不是可有可无的。然而，我们如果要在使命的实践和使命的主次上达成持久坚定的共识，就一定不能泛泛而谈，而要用正确的范畴和构成要素来建立我们的使命神学。换句话说，当我们抓住了神国、福音、社会正义这些关键概念的时候，我们就能更慎重、更忠于圣经地理解教会的使命。同样重要的是，我们将能够更现实、更自由、从长远看更有果效地顺服基督。

17 使命是什么？

在进一步回答本书标题所提的问题之前，我们应该承认问

题自身的难度。定义教会使命的一大部分挑战在于定义**使命**这个词，^[1]因为使命这个词不是圣经词汇，不像**约**、**称义**、**福音**等，因此对信徒来说，定义这个词尤为困难。我们可以先研究一下**福音**这个词，对“什么是福音”得出相当确定、符合圣经的结论（在后面章节中我们会这样做）！^[2]但是定义**使命**这个词比较棘手。首先，*mittere*这个拉丁语动词对应希腊语动词*apostellein*，后者在新约圣经中出现了137次，所以严格来讲，**使命**并不是圣经以外的词。但是作为名词的使命没有在圣经中出现过，这使得本书的问题更加难以回答。

在很大程度上，回答“教会的使命是什么”取决于“使命”是什么意思。有人会说，**荣耀神并且永远以他为乐**是教会的使命，因为这是我们这些得救信徒的主要目标；也许有人会说，**爱神爱人**是对信徒使命的最佳描述，因为这是最大的诫命。也许有人会借用19世纪的圣诗，认为**信靠和顺服**是使命的核心，因为这是福音信息中的大呼召。从某种意义上说，为这些说法争论不休是非常愚蠢的行为。如果使命仅仅是忠心地活

[1] 编者注：英文“mission”一词既有“使命”的意思，也有“宣教”的意思，本书大多数地方是使命的意思，有的时候也可以用“宣教”来替代。

[2] 又见 Greg Gilbert, *What Is the Gospel?* (Wheaton, IL: Crossway, 2010, 中译本《福音真义》由九标志中文事工出版)，和 D. A. Carson, “What Is the Gospel?—Revisited,” 自 *For the Fame of God’s Name: Essays in Honor of John Piper*, Sam Storms 和 Justin Taylor 合编 (Wheaton, IL: Crossway, 2010), 147–70.

什么是教会的使命？

出基督徒生命的同义词，随之就会出现几十种方式来回答“教会的使命是什么”。

但是，把目标放在更准确地定义使命这个常见词上，不是明智的做法吗？我们从未遇见过反对宣教使命的基督徒。实际上我们18 们所知道的每个教会都会说，他们非常热衷于宣教使命。因此，难道我们不该尝试弄清楚我们的呼召吗？基督徒早已看到了谨慎定义一些神学术语的重要性，如**三位一体**、**本质**、**圣经无误**^[3]等。如果没有认真注意一些区分和定义的话，神学也不会有多大发展。因此，为什么不努力定义**使命**这个词呢？基督徒经常谈论短宣、宣教禾场、宣教工作，因此至少尝试着定义我们所谈论的，似乎是不错的想法。诚然，词的意义会变化，在五十年发展中，我们也许不可能固化**使命**的定义，但是更精确的定义对我们而言是必须的，因为我们至少相信史蒂芬·尼尔一针见血的妙语：“如果每件事都是使命，那就没有使命了。”^[4]

但是从哪里着手呢？大卫·波什（David Bosch）在他那本非常有影响力的著作《更新变化的宣教》（*Transforming*

[3] 爱德华兹（Jonathan Edwards）在他的著名论著 *The End for Which God Created the World* 中，深入区分了**主要目的**、**最终目的**、**低级目的**和**次要目的**。参见 John Piper, *God's Passion for His Glory: Living the Vision of Jonathan Edwards* (Wheaton, IL: Crossway, 2006).

[4] 引自 Keith Ferdinando, “Mission: A Problem of Definition”, *Themelios* 33, no. 1; <http://thegospelcoalition.org/publications/33-1/mission-a-problem-of-definition>.

Mission) 里中肯地说: “自从二十世纪五十年代以来, 基督徒对使命这个词的使用次数明显增加了。同时, 至少在一些领域内, 这个词的概念被大大拓宽了。”^[5] **使命** (或作“宣教”, 见第7页脚注[1]) 这个词以前仅有狭义的概念: 基督徒被差派到跨文化的地方, 使非基督徒悔改归主以及植堂。但是现在, 人们对这个词有了更宽泛的理解: 环境管理工作是使命, 社区更新是使命, 祝福邻舍是使命; 这里有使命, 那里有使命, 到处都有使命; 我们都是有使命的人。例如, 克里斯托弗·莱特 (Christopher Wright) 反对史蒂芬·尼尔的看法, 他说: “如果每件事都是使命, **那它们就是使命**。”^[6] 由于近来又增加了一些术语, 如“使命性的”、“神的使命” (*missio Dei*), 使命这一术语变得更加模糊了。难怪波什会在后面得出这样的结论: “最终还是无法定义使命这个词。”^[7] 19

但是给出一个宽泛的定义也许不失为一种选择。波什在放弃下定义之前承认, 至少按照传统的用法, **使命**这个概念

[5] David J. Bosch, *Transforming Mission: Paradigm Shifts in Theology of Mission* (Maryknoll, NY: Orbis, 1991), 1.

[6] Christopher J. H. Wright, *The Mission of God's People: A Biblical Theology of the Church's Mission* (Grand Rapids: Zondervan, 2010), 26. 中译本参考《上帝子民的宣教使命》, 新北: 橄榄华宣出版社。黑体标示系后加。但是这种分歧不应该被夸大。尼尔考虑到广泛的基督徒活动, 但把这些活动放在了正确的**教会神学**和**侍奉神学**框架下。换句话说, 虽然使命不是所有事, 并不是说教会只做一件事。感谢 David Reimer 让我们注意到了这一点。

[7] 同上, 9。

什么是教会的使命？

有“四个预设，即差派者、被差派者、要去服侍的人以及任务”。^[8]虽然这种关于使命的宽泛神学，与我们在这本书中所提出的截然不同，并且波什也不赞成人们以多种方式使用这种传统的理解，但波什的确讲出了一些正确的东西。从最基本的方面来看，**使命**这个词对大多数人而言暗示了两点：（1）被差派；（2）被赋予一项任务。第一点是合理的，因为mission这个词来源于拉丁语*mittere*，意思是差派。第二点隐含在了第一点中：被差派的时候，我们是去做**某件事情**。当然不是去做**每一件事**，而是去完成特定的任务。对普通人来说，他们基本上知道使命的意思。例如，在老电视剧《碟中谍》（*Mission: Impossible*）里，彼得·格雷福斯（Peter Graves）总是要去完成一个特定的目标。一些公司每年花数百万元对他们的“使命宣言”加以润色。快餐店甚至在墙上贴出“我们的使命”标语，借此让我们相信，他们把所有精力都放在了为我们提供最好的汉堡上。甚至在周围的人群中，每个人都明白，使命是你**要着手完成的最重要的事情**。几乎每个组织都有必须做也正在做的**某件事**，这件事区别于其他事，这些组织知道那件事是自己的使命所在。我们相信教会也是如此。

在研究《约翰福音》中的使命时，安得利亚斯·克斯顿伯格（Andreas Köstenberger）按照相同的思路提出一个可行的

[8] 同上，1。

定义：“使命是某个人或团体寻求完成的某个特定任务或目标。”^[9]我们需要再次注意被差派和被赋予一项任务这两个核心概念。同样地，约翰·斯托得（John Stott）说过，使命不是指教会所做的每件事情，而是形容“教会**被差派**进入世界要做的每件事情”。^[10]我们坚信，如果你问大多数基督徒“教会的使命是什么”，他们会认为你是在问，“教会**被派入世界中要完成的**特定任务或目标是什么？”这是我们给使命一词所下的可行定义，也是我们借着这本书的书名想要问的。

一改再改

在福音派的世界里，对使命的讨论如此普遍、必要，我们真诚地希望，这本书可以做出积极的贡献。我们想抱着积极的态度去建造而不是拆毁。但不可避免的是，这些章节中有大量内容属于矫正性工作。

[9] Andreas J. Köstenberger, *The Missions of Jesus and the Disciples according to the Fourth Gospel: With Implications for the Fourth Gospel's Purpose and the Mission of the Contemporary Church* (Grand Rapids: Eerdmans, 1998), 199. 整句引言是：“使命是某个人或团体寻求完成的某个特定任务或目标，涉及到各种运动模式：差派或被差派，来或去，下降或上升，呼召他人聚集跟随或跟随。”

[10] John R. W. Stott, *Christian Mission in the Modern World: What the Church Should Be Doing Now!* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 1975), 30. 中译本参考《信仰与社会责任》，香港：浸信会出版社。

什么是教会的使命？

21 我们想纠正的是一种过于宽泛的定义：在神拯救全世界的使命中，基督徒与神同工所做的每一件好事。^[11]然而，我们并非反对“使命性的”这个词。^[12]“使命性的”这个词，越来越倾向于仅仅表示在“执行使命”——意识到我们做的每件事该如何服务于教会的使命；表示讨人喜欢、以他人为中心，像好撒玛利亚人那样对待信仰团体以外的人；表示有神圣的策略，有意“吸引”那些不认识基督的人。这一概念经常被简化为“离开你的神圣圈子，去将福音传入社区”。我们都是为着这一目标，每个基督徒都应该这样做。我们并不是要去严惩那些敢用**使命性**这个词的基督徒，我们也不想中伤一些朋友，他们乐意使用这个词，通常用这个词表示非常好的事情。

然而探究“使命性的”这个词并没有错。它就像一个可以偷运大量无用行李的大后备箱。每次提及这个词就心存怀疑是不可取的，但关注这个词恰当的使用方法却是明智的。

考虑到这一点，对人们在谈论教会使命时所呈现的使命思想，我们有一些担忧：

1.我们担心，好行为虽然有时受到称赞，但是被放在了错

[11] 例如，Reggie McNeal 说道，“使命型教会就是指，**神的百姓与神同工，一同在世上执行救赎使命**”。*Missional Renaissance: Changing the Scorecard for the Church* (San Francisco: Jossey-Bass, 2009), 24.

[12] 我们希望大家明白，我们并不是反对在“Acts 29”和“Redeemer networks”事工中侍奉的弟兄。我们写这本书不是为了批评他们。我们相信双方有同样的渴望，即让传福音和培养门徒居于教会使命的中心位置。

误的范畴中。例如，当我们认为“爱你的邻舍”是更好的范畴时，许多好行为其实是在**社会正义**这个术语下被提倡的。或者说，人们会谈论改变世界，但我们认为“忠实的存在”可以更好地描述我们正在尝试做和实际上在世上所能做的。有时候善意的基督徒谈论着“建立神国”或“**为着**神国做工”，但实际上，与神国相关的动词几乎总是带有被动意味（**进入、接受、继承**）。我们最好谈论天国公民的生活，而不是告诉百姓他们在建立神国。

2.我们担心，在新发现的使命热忱中，我们有时候会严厉地告诉基督徒“应该”做某些事，而不是告诉他们“能够”做某些事。你**应该**针对贩卖人口做些什么，你**应该**针对艾滋病做些什么，你**应该**针对良好公共教育的缺失做些什么。在说“应该”的时候，你的言外之意是，如果教会不去应对这些问题，我们就是不顺服神的人。我们认为最好让基督徒按照自己的恩赐和呼召，努力地解决这些问题，而不是控告教会“没有同情心”。 22

3.我们担心的是，在热衷于改变城市或应对社会问题的过程中，我们可能会将真正的基督徒使命边缘化，就是培养耶稣基督的门徒。

在沿着“纠正使命性”这条路走下去之前，或许应该先弄清楚，我们借着这本书想做什么和不想做什么，这对我们是有帮助的。

什么是教会的使命？

我们不想：

- 基督徒对他们身边和世间的苦难无动于衷。
- 基督徒认为传福音是生命中唯一真正重要的事情。
- 那些冒着生命危险、为穷人和弱势群体做出牺牲的基督徒认为，只有在被帮助者中有人信主的时候，他们的工作才是不容置疑或值得称赞的。
- 基督徒退回到教会团体中，或对在神所呼召的领域或职业中努力工作、发挥作用漠不关心，却依然心安理得。
- 基督徒不再梦想着勇敢积极地爱邻舍，改变自己所在的城市。

我们想强调这些要点，给它们标星号，用荧光笔加以标注，然后刻在我们的心版上。我们很容易在头脑中产生正确的想法，可是心和手却放在错误的地方。

说了这么多，下面才是我们**切实**想做的：

- 我们想确保，福音，即基督为我们的罪死而复活的好消息，在教会中处于最重要的位置。
- 我们想让基督徒摆脱错误的负罪感，因为他们认为教会要么为世界上的大多数问题负责，要么负责解决这些问题。

23

- 我们想看到，教会独一无二、清楚明白的任务，也就是培养耶稣基督的门徒、使荣耀归于父神，处在最重要的位置上，而不是迷失在一大堆值得称赞的担忧中。
- 我们想让基督徒理解圣经的故事脉络，在这个故事的大背景下，更加批判性地思考具体的经文。
- 我们希望教会记住，还有比死亡更糟糕的事情，也有比人的兴盛更美好的事情。如果我们在今生仅仅指望城市得到更新、身体得以恢复，那么我们就是所有人中最可怜的。

在纠正使命性思想的某些方面时，我们意识到，使命性思想本身正在努力纠正人们对传统宣教学的滥用。有时候两种纠正可能都有必要。希望没有一个福音派基督徒会说（或想）：

“啊，让使命燃烧起来吧。谁在乎为穷人提供食物和水？谁管艾滋病患者？给他们拯救灵魂的福音，不要去考虑身体的需要。”这是使命性思想所**反对**的。同样我们也希望没有一个福音派基督徒会说（或想）：“传福音会冒犯到别人，因此需要避免。只要穷人拥有工作培训、医疗保健和教育机会，这就够了。世界需要更多的食物，而不是讲道。”我们坚信，使命性思想**不赞成**这些说法。

祈求谦卑和理解

24

实际上双方都有一些重要的事情要告知对方，因此我们应该在相互纠正的过程中小心谨慎，不要过度补偿。最理想的情况下，使命性思考者要警告教会，抵制那种对周围的问题和潜在机会毫不在乎、毫无爱心的冷漠态度，抵制对于全人（身体和灵魂）的漠视。另一方面，另一群基督徒担心会出现过度乐观（以及令人筋疲力尽的）的乌托邦梦，担心教会丧失以神为中心的立场，担心教会减弱对紧急信息的传讲——基督为下地獄的罪人被钉十字架。

两方面都存在真正的危险。我们承认可能对第二种危险更为敏感。实际上本书的其中一个目的，就是保护教会不受这些错误观念的影响。但是我们也完全理解，许多基督徒（甚至可能包括我们两个人）经常处于这样一种危险中：在去耶利哥城的路上路过那个受伤的人。我们可能（或实际上）被看作两个只会在口头上行善的家伙，这是本书面临的一个挑战（也许是最大的挑战）。虽然我们希望本书能让基督徒更好地处理有争议的经文，更好地思考在世上的服侍范围，但是如果一年后，发现我们的作品阻碍了人们对受伤之人付出完全的爱与慷慨，我们会非常失望。我们两个人虽然远非完美的典范，但的确经常帮助受伤之人，也一直支持那些努力减轻苦难的组织和个人。我们所在的两个教会都参与国内外的怜悯事工。总而言

之，我们想成为（我们也想让会众和读者成为）提摩太·凯勒所描述的“正义的人”，即“在生活的方方面面，活出诚实、公平、慷慨的人”。^[13]

然而这不是一本有关“慷慨的正义”的书，而是关于教会使命的书。希望这本书更忠实于神学，在释经方面更谨慎，使个人能更持久地执行使命，以此来帮助基督徒清楚表达并且活出教会使命。

牧师的视角

25

在读一本书之前，了解你读的是哪种作品总会有所帮助。这本书不是由圣经学者或神学学者所写，也不是为这两类人所写。我们将会解读许多经文，接触很多神学概念（希望我们会负责地做到这一点），但我们并不是在尝试写一本学术专著，探讨关于使命的圣经神学。我们不是在试图告诉宣教差会该做什么，或指导宣教士如何宣教，但是我们希望这本书对这两个群体都有帮助。我们是牧师，为尝试理解大量宣教学问题的“普通”基督徒和“普通”牧师而写。我们从印刷品、网上和面对面的对话中发现，整个使命问题（连同神国、社会正义、

[13] Timothy Keller, *Generous Justice: How God's Grace Makes Us Just* (New York: Dutton, 2010), 17. 中译本参考《慷慨的正义》，上海：上海三联出版社，2015年版。

什么是教会的使命？

平安、文化使命、关心穷人这些相关问题）是当今福音派教会中讨论最多、最使人振奋的问题，也是最令人困惑、可能最容易产生分歧的问题。在这场所谓的年轻人浮躁的改革运动中，这肯定会产生隔阂。

我们在为写作本书做准备的过程中，阅读了大量博文、纸质文章和一大堆书。我们会时不时地明确引用这些内容，与其他人及他们的观点进行互动。我们没有企图定义**使命性**的这个词，也不想把宣教学领域的人划分为好人和坏人。**我们真的不想让这本书成为“我们反对他们”的那类书。**但我们的确想回应可能有的反对意见，并且与不同的宣教学方法互动。因此，我们努力广泛深入地阅读与使命相关的内容。^[14]

26 回到眼前的问题

那么教会的使命是什么？我们设置悬念的时间够长了。简而言之，我们认为大使命信息^[15]归纳了教会的使命，就是“四福音书”末、《使徒行传》开头，耶稣发出的最重要的行军号令。我们相信，教会进入世界是为了传扬福音、让万

[14] 编者注：作者在此处原有注，内容为“作者部分阅读或（更多的时候）整本阅读过的书”，详见本书附录。

[15] 太 28:16-20；可 13:10，14:9；路 24:44-49；徒 1:8。参考第二章的讨论。

民做门徒，以此为耶稣作见证。这是我们的任务，是我们独特、核心的呼召。

在接下来的一章中，我们将提供证据，查考大使命信息本身，也会查考其他经文（经常被看作教会其他或额外的托付）。接下来的六章（第二部分）将探讨许多较大的神学概念，它们在关于使命的讨论中经常引起争议。第三章将探讨圣经故事框架中的要旨，以及它如何影响我们对教会使命的理解。第四章介绍福音信息本身的结构和内容，探讨通过耶稣赦罪的福音是不是“太微不足道”了。第五章考量圣经中关于神国的教导，以及这些教导与我们的关系。第六、第七章共同探讨“社会正义”的概念，我们将仔细查考与正义相关的几处经文。在第八章中，我们会思考神再造世界的目的，以及这一目的对教会在世界中的运作的意义。在第九章中，我们会非常实际地思考之前所有信息的意义。如果教会的使命是传福音和门徒培养，那么我们行善的神学动机是什么？地方教会将如何思想她应该做的事？最后的第十章提供一个总结性视角，鼓励我们所有人投入到主交给我们的伟大工作中。

27

在开始之前，我们还有最后一句话：我们想重申，我们非常支持教会在社区中开展怜悯事工。我们所在的两个教会都有计划并且支持宣教士，为了满足人物质上的需求，同时也希望一有机会就分享福音。虽然我们认为教会的使命不是建立神国，或与神同工创造新天新地，但这并不意味着我们

什么是教会的使命？

反对文化参与。我们想说的仅仅是，必须在正确的神学范畴内理解这些努力，并且在不牺牲更明确的优先次序的情况下去接受它们。我们不该把善行仅仅当作实现其他目的（传福音）的手段，因为这样做会使这些善行显得廉价；也不想夸大我们的责任，认为通过善行建立神国是我们的义务。同样，我们不应该把社会行为过于属灵化，使之等同于神的平安。神爱世人，所以教会要爱世人，我们将竭尽所能地减少（世上的）痛苦，尤其是永恒的痛苦。^[16]

[16] 参见 D. A. 卡森在 *Themelios* 33, no. 2 中的发刊词；<http://thegospelcoalition.org/publications/33-2/editorial>.

耶稣差我们进入世界到底 要让我们做什么？

我们在前一章中尽力解释了使命，它不是我们奉耶稣的名所做的任何事，也不是我们顺服基督所做的每一件事。使命是神赐予我们完成的任务，是耶稣差我们进入世界要做的事。如果想知道耶稣差门徒进入世界要做什么，我们认为大使命是寻求此答案的最佳所在。

首先看其他几个选项

在交代为什么要聚焦于大使命之前，在查考大使命经文本身，以及这些经文如何支持我们的观点之前，查考其他几处经文也许会对我们有所帮助。这些经文有时候会受到推崇，被认为从不同视角描绘了教会更完备的使命。但是你会发现，我们的问题不是如何把这些经文应用到现代处境，也不是如何使用这些经文来塑造我们的使命观。虽然圣经中的每段经文都是神

什么是教会的使命？

所默示的，对我们有益（提后3:16）。但问题是每段经文**只有在正确理解和运用时**才是有益的，这正是障碍所在。

《创世记》12章1至3节

我们从耶和华呼召亚伯兰开始：

耶和华对亚伯兰说：“你要离开本地、本族、本家，往我所要指示你的地去。我必叫你成为大国。我必赐福给你，叫你的名为大，你也要叫别人得福。为你祝福的，我必赐福与他；那咒诅你的，我必咒诅他。地上的万族都要因你得福。”（创12:1-3）

大家都赞同，这不仅是《创世记》中的关键经文，也是关于神的伟大救赎计划的重要经文。在一系列咒诅（创3:14、17，4:11，5:29，9:25）以及人类恶贯满盈之后，《创世记》12章中突然出现了普遍祝福的应许。最后神在这里让我们看到好消息的端倪，神的使命以及他向亚伯拉罕发出的呼召，也在这里美妙地显现出来了。

虽然每个人都认为，《创世记》12章是展现神的救赎计划的重要章节，也有一些人把这一章看作“圣经中关于宣教学内

容最重要的章节之一”。^[1]他们认为，《创世记》12章呈现了神的使命**和我们的使命**的核心部分，即成为祝福。雷吉·麦克尼尔（Reggie McNeal）说：“在这个简单但意义深远的约中……神的子民承担了责任，享有祝福万民的特权。”^[2]同样，克里斯托弗·莱特认为，“如果我们把这些经文看作‘大使命’，这是完全合适的，没有什么不好……可能还有一些方式来概括使命的内容，不过都比不上‘去……成为祝福’”。^[3]之后他这样总结，“亚伯拉罕之约是神子民的道德日程，也是神的使命宣告”。^[4]在使命性思想中，《创世记》12章不仅仅是应许，也不仅仅启示神在救赎史中的终极使命。它是神给亚伯拉罕后代的**命令**，让他们帮助万民接受神渴望他们享有的一切美善的恩赐。^[5] 31

首先，更仔细地查考《创世记》12章的语法，似乎支持从“使命性”的角度理解这些经文。有两个祈使语气动词，第1节的“去”和第2节末尾的“叫别人得福”。因此，与ESV圣

[1] Christopher J. H. Wright, *The Mission of God: Unlocking the Bible's Grand Narrative* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2006), 199. 中译本参考《宣教中的上帝》，新北：校园书房出版社，2011年版。

[2] Reggie McNeal, *Missional Renaissance: Changing the Scorecard for the Church* (San Francisco: Jossey-Bass, 2009), 27.

[3] Wright, *The Mission of God*, 214. 第二处省略是原文有的。

[4] 同上，221。

[5] 这句表述同样源自上面这本书。这是莱特对祝福的解释，看来他对祝福命令的理解就是：要承担起这些事情。

什么是教会的使命？

经翻译不同的是，亚伯拉罕似乎听到了两条命令：“去”并且“叫别人得福”。莱特在语法上大做文章，他说：“因此两者（两个动词）都是神放在亚伯拉罕肩上的责任或使命……

‘叫别人得福’因此包含着延伸到未来的目的和目标。简言之，它是使命性的。”^[6]莱特如此借题发挥令人感到奇怪，因为此前他说，“希伯来语的一个特点（英语也有这个特点）

是，当两个祈使句一起出现时，第二个祈使句有时候可以表达执行第一个命令的预期结果或预期目的”。^[7]换句话说，从语

法上来讲，第二个祈使句也许没有命令的意味，而是服从第一个命令的目的或结果。实际上，英文译本^[8]都把第2节结尾部分译为“你将成为别人的祝福”或“这样做你将会成为别人的

32 祝福”，或者其他类似的翻译。祈使语气动词应该被译为结果

从句，而不是命令句，这种情况在旧约圣经中还有几处。以

《创世记》42章18节为例。约瑟说，“你们照我的话行就可以存活”。从形式上看，“照我的话行”和“存活”都是命令，

但是“存活”可以清楚地理解为“照我的话行”的**结果**。“存活”并不是另一个命令。我们认为，《创世记》12章1至2节

[6] 同上，211。

[7] 同上，201。

[8] 包括 ESV, KJV, NKJV, NASB, NIV, NLT, RSV 和 NRSV。

也应该被译作结果从句，而不是命令句。^[9]用席纳博（Eckhard Schnabel）的话来说，这意味着：“亚伯拉罕并没有收到要把耶和华的祝福带给万民的任务。但是如果万民看见亚伯拉罕对耶和华的信靠，并且他们与亚伯拉罕的后嗣建立关系的话，神就应许祝福他们。”^[10]

讨论希伯来语法的时候，我们立刻意识到两件事：（1）阅读这本书的大多数人，希望我们停止讲论希伯来语法；（2）我们不是希伯来语法专家。有些（并非全部）希伯来语学者也许不赞成上一段内容，但是即使第二个动词应该被译作命令，或不管你怎么想它都有那种意味，我们仍然认为，从“使命性”的角度解读这节经文有点过头了。即使神告诉亚伯拉罕“去祝福别人”，但整个族长故事都表明，神才是祝福的那一位，更不用说亚伯拉罕有任何祝福策略了。诚然，神的祝福也许（以一种近似的方式）取决于亚伯拉罕的离开；诚然，

[9] 旧约学者维克多·汉密尔顿（Victor P. Hamilton），这样解释了《创世记》12章1至2节中祈使句的功能：“这里的第一个祈使句表达了劝告，第二个祈使句涉及执行第一个命令所带来的结果（创17:1；王上22:6；王下5:13；赛36:16）。这种结构运用到《创世记》12章1至2节意味着，第一个祈使语气词‘去’，与第二个祈使语气词‘成为’之间存在因果关系。如果亚伯兰待在哈兰，就不会成为祝福。但是如果他离开哈兰，他就会成为祝福。” *The Book of Genesis, The New International Commentary on the Old Testament* (Grand Rapids: Eerdmans, 1999), 373.

[10] Eckhard Schnabel, *Early Christian Mission*, vol. 1, *Jesus and the Twelve* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2004), 63.

什么是教会的使命？

33

亚伯拉罕的顺服带来了神对万民的祝福；诚然，在整个《创世记》的故事里，亚伯拉罕及其亲属一直在与外邦人打交道，因为这个被拣选的家族是神祝福某些民族的媒介，也是咒诅某些民族的媒介。但是，亚伯拉罕离开吾珥，并不是要去祝福迦南人的。《创世记》12章后，圣经作者叙述了不同的人和国家的故事，他们的命运沉浮证明了神的应许：祝福亚伯拉罕的将要被祝福，而咒诅他的将要被咒诅。尽管亚伯拉罕及其家人有很多软弱，神依旧祝福他们；神也祝福那些不看亚伯拉罕的软弱依然善待他的人。这并不是说，亚伯拉罕的顺服与神应许的祝福没有关联，亚伯拉罕得**离开**，才能叫别人得福。我们的观点很简单：亚伯拉罕顺服地离开了，但他并不是出去服侍亚玛力人，帮他们种庄稼学认字的。亚伯拉罕四处活动的时候伴随着许多祝福，但是没有证据表明，亚伯拉罕把12章中对他的呼召看作是使命——想方设法去祝福万民。

这绝不意味着基督徒祝福他人是错误的，而是说我们不能把《创世记》12章1至3节看作道德日程或另一个大使命。亚伯拉罕的呼召不是社区祝福计划，而是神的单方面应许，应许要祝福笨拙的亚伯拉罕，应许万民借着信靠那应许的后裔也要得福，这位后裔将来会从亚伯拉罕的家族里生出。即便祝福与顺服有关，也不是参与使命的顺服，而是顺服地离开本地，给后裔行割礼（创17:10-14），情愿把儿子当作祭物献上（创22:16-18）。《创世记》的重点在于被拣选的家族接受神的祝

福，而不是这个家族立刻为别人提供祝福。

最关键的是，新约圣经并没有把亚伯拉罕的呼召理解为，让他承担祝福的使命。很明显，这句经文讲到了荣耀的使命，宣告了神要祝福全世界的计划。但这种祝福并不是我们在为人类繁荣而努力的过程中，赋予别人的东西。实际上，亚伯拉罕的祝福只临到那些信靠他后裔的人。这也是保罗在《加拉太书》3章9节表达的意思，他引用了《创世记》12章3节（地上的万族都要因你得福）后，总结道，“可见那以信为本的人和有信心的亚伯拉罕一同得福”。如果说《创世记》中带有宣教含义，重点也不是“去祝福所有人”，而是“去让万民相信基督”。

34

《出埃及记》19章5至6节

现在我们来看一段很熟悉的经文，讲到神让以色列人准备好，他要降临到西奈山上：

“如今你们若实在听从我的话，遵守我的约，就要在万民中作属我的子民；因为全地都是我的，你们要归我作祭司的国度，为圣洁的国民。”这些话你要告诉以色列人。（出19:5-6）

有些人说“祭司的国度”这些词表明，我们是中保，神

什么是教会的使命？

临在这个世界是借着我们体现出来的。其中的逻辑通常是这样的：“圣经说我们是祭司，祭司做什么事？他们代表着神的临在。那么我们的使命是什么？我们应该是祭司的国度，把神的祝福带给世人。”雷吉·麦克尼尔在评价《出埃及记》19章时这样说：“神创造了一群人，这群人是他持续以肉身临在世上的体现。”^[11]克里斯托弗·莱特说道：“神让全以色列人在万民中担当祭司的角色，这一点意义重大……就像祭司的职责是祝福以色列人，所以全以色列人的职责最终是祝福万民。”^[12]

35 作为某种道成肉身的存在（incarnational presence），以色列人要把神的祝福传递给万民，这样的想法有其吸引人之处，但不是对《出埃及记》19章或“祭司国度”的最佳理解。下面提出五点原因：

1. 利未人祭司所扮演的中介角色，并不是道成肉身意义上的中介（神的临在是在约柜之上的荣耀云彩中），而是平息神怒气的中介。在旧约中，祭司的主要作用是通过献祭调和人与

[11] McNeal, *Missional Renaissance*, 30.

[12] Wright, *The Mission of God*, 331. 同样，莱特评论《出埃及记》19章4至6节时说，“全人类君尊的祭司天职似乎在于，站在神和被造物之间，把神的智慧和仁慈的命令带给世人，清晰地表达出被造物的喜乐与对造物主的感谢赞美”（*After You Believe* [New York: HarperOne, 2010], 80–81）。后来莱特说，“君尊的祭司”意味着“继续执行神的使命，传扬神大能的救赎工作，开始在全世界实施耶稣的弥赛亚统治”（86）。

神之间的关系。《希伯来书》几乎是从同样的角度，理解基督的祭司职分的（来4:14-5:10，7:1-28，10:1-18）。

2. “祭司的国度”最好理解为神对以色列人的呼召，让他们从世人中分别出来，单单属于神。“祭司的国度”这个术语与“圣洁的国民”有重合的部分（虽然不是完全相同）。这就是神在山上告诉百姓要自洁的原因（出19:10）；因为神是圣洁的，所以他们也要圣洁。同样，《彼得前书》2章9节提到《出埃及记》的信息时，重心再次放在了圣洁上——禁戒肉体的私欲（彼前2:11-12）。在新约与旧约中，君尊的祭司身份表明了圣洁和特权，而不是道成肉身的同在。

3.如果神赋予以色列人祝福外邦人的使命，我们可能会期待摩西律法具体详述这一使命。然而，在西奈山上颁布的律例和典章中，根本没有提到针对外邦人的使命。虽然神有命令让以色列人善待客旅和寄居在他们中间的人，但他没有明确命令以色列人进入世界，去满足万民的需要。

4.以色列人是通过军事力量征服了周边列国，而不是通过任何一种道成肉身的使命。尽管神自始至终的拯救计划不仅仅涉及犹太民族，包括外邦人（赛42:6，49:6，60:3），但是以色列周边国家通常对他们的宗教信仰构成一种威胁，而不是提供服侍的机会。如果以色列人应该把神的祝福带给万民，他们会用一种奇怪的方式完成任务的。

5.众先知从来没有因以色列人忽视宣教或祝福万国的托付

36

什么是教会的使命？

而责怪他们。神当然在乎选民在万民中是成为有吸引力的，还是会成为笑柄。但方向是“来看”，而不是“去告诉”。如果参与使命是约定的责任，那么以色列人肯定会因为没有遵守这方面的律法而受到责备。^[13]

《路加福音》4章16至21节

最后一节受欢迎的关于使命的经文，出现在耶稣公开传道之初：

耶稣来到拿撒勒，就是他长大的地方。在安息日，照他平常的规矩进了会堂，站起来要念圣经。有人把先知以赛亚的书交给他，他就打开，找到一处写着说：

“主的灵在我身上，因为他用膏膏我，叫我传福音给贫穷的人；差遣我报告：被掳的得释放，瞎眼的得看见，叫那受压制的得自由，报告神悦纳人的禧年。” [引自赛61:1-2]

[13] 最后三点原因和我们没有引用的其他几个原因，都出现在席纳博（Schnabel）的《早期基督徒的宣教》（*Early Christian Mission*）中，第71-72页。

于是把书卷起来，交还执事，就坐下。会堂里的人都定睛看他。耶稣对他们说：“今天这经应验在你们耳中了。”（路4:16-21）

37

这段经文无疑清楚地阐述了耶稣的使命和他讲道的目的。当然它也是最容易被误解的一段经文。各种流行的解释认为，《路加福音》4章强调，耶稣的使命聚焦在那些物质缺乏和被压制的人身上。按照这种解释，耶稣既是弥赛亚，又是解放社会的人。他来是为了把千禧年带给被压迫的人。他来是为了变革社会结构，把神的平安重新带给受造物。因此，我们的使命与基督的使命一致，至少部分（即使不是核心部分）在于，“进入社会的各个部分来扩张神国，重心要放在穷人那里，同时不要把福音传道和社会变革割裂开来（路4:18-19）”。^[14]最重要的是，有人认为《路加福音》4章表明耶稣的使命是服侍穷人。因此，这难道不也是我们的使命吗？

对《路加福音》4章的这种常见的解读方法，不是完全没有根据的，但是漏掉了两个关键的观察结果：

[14] James F. Engel and William A. Dyrness, *Changing the Mind of Missions: Where Have We Gone Wrong* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2000), 80.

什么是教会的使命？

只见森林不见树木

首先，这种解读忽略了耶稣从以赛亚书卷中读到的实际动词。耶稣是人们翘首以待的弥赛亚，主的灵降在他身上膏抹他，叫他**传福音**给贫穷的人，**宣告**被掳的人得释放、瞎眼的人重新看见，让受压制的得自由，**报告**神悦纳人的禧年。除了“让受压制的得自由”（我们过一会儿再来看这一点）以外，其他表述都指向了话语。耶稣治愈病人，让瞎眼的看见（这些表明了他的神性，表明了神国的闯入，也表现出耶稣的怜悯），虽然这些肯定都是事实，但是《路加福音》4章中，有关使命的经文强调的是**宣告**好消息。如果说这一章为教会使命设定了基调，那么教会使命的中心应该是传讲福音。

38

谦卑的穷人

其次，人们在《路加福音》4章里读出“社会变革的使命”时，对于“穷人”（希腊语中的*ptōchos*）的经济方面做了太多的假设。虽然18节中的*ptōchos*可能有物质贫乏的含义，但是这个词具有更广泛的内涵和意义。这一结论基于以下四点：

1. 这节经文引自《以赛亚书》61章1至2节，这两节经文把穷人与“伤心的人”和“一切悲哀的人”放在了一起。《以赛亚书》中的穷人，不仅仅是物质缺乏的人，也是谦卑的穷人，是悲哀的人，他们信靠主，等候主应许给他们的“喜乐油”和“赞美衣”（赛61:3）。第一节中的希伯来词*ana'im*，可以被

译为“穷困的”（ESV, NIV）、“顺服的”（KJV）或“受苦的”（NASB, ESV脚注）。所有这些都是可能的，因为我们显然考虑的不仅仅是物质上的贫穷。

2.同样，希腊词*ptōchos*可能指字面上的贫穷，也可能指比喻意义上的贫穷。《路加福音》十次用到*ptōchos*，有七次应该理解为字面上的贫穷（路14:13、21，16:20、22，18:22，19:8，21:3），三次可能是比喻意义上的贫穷（路4:18，6:20，7:22）。在新约圣经的其他地方，《启示录》3章17节是明显的例子，其中的*ptōchos*应该表示比喻意义上的贫穷。老底嘉教会认为自己富有（从物质上看他们的确富有），但是在更深的属灵层面上，他们是“困苦、可怜、贫穷、瞎眼、赤身的”。与英语词汇一样，表示“贫穷”的这个希腊词含有不同层面的含义，既有字面上的又有比喻方面的。

3.在最近的上下文中，完全按字面理解“贫穷的”是讲不通的。如果“贫穷的”表示字面上的经济贫穷，那么“被掳的”“瞎眼的”和“被压迫的”，也应该按照字面来理解。然而在四福音书中，没有一次讲到耶稣释放了犯人（在《路加福音》7章18至23节中，这是使施洗约翰困惑的地方）。我们很自然地把被掳的和被压制的，理解为属灵的捆绑。那么，我们也应该从属灵的意义上来理解《路加福音》4章中“贫穷的”这个词。

4.稍微宽泛一点的上下文，也说明了同样的道理。在《路

什么是教会的使命？

加福音》4章25至27节中，耶稣提到了两个例子，这两个例子提到旧约中经历神恩惠的人。其中一个撒勒法的寡妇，她在物质上是贫穷的。另一个是乃幔，他是亚兰国的元帅，曾谦卑自己，在约旦河中洗了七次。如果这是福音传给贫穷人的例子，那么“贫穷的”更多指向灵里的贫穷，而不是物质上的缺乏。

小结

由于以上原因，我们赞同安得利亚斯·克斯顿伯格和欧白恩（Peter O'Brien）的观点：“有福音传给他们的‘贫穷人’，不能狭义地理解为物质上缺乏的人，就像最近大多数学者所认为的。这一术语更普遍地指向‘无依无靠、被排挤的人’，这些人不得不依靠神。”^[15]我们也赞同大卫·波什的结论：

因此在《路加福音》中，富人在财富方面受到考验，而其他人在是否忠于家人、同族、文化和工作方面受到考验（路9:59-61）。这意味着穷人和其他人都是罪人，因为罪性根植于人心。物质上富有的人，灵里面可能是贫穷的，同样物质上贫穷的人，也可能

[15] Andreas J. Köstenberger and Peter T. O'Brien, *Salvation to the Ends of the Earth: A Biblical Theology of Mission* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2001), 117.

灵里面贫穷。^[16]

这并不能排除《路加福音》4章*ptōchos*这个词在物质方面的含义。穷人经常是经济上贫穷的人，因为与物质上富有相比，经济上的困难更易于培养出属灵的敏感、谦卑和对神话语的迫切需要。耶稣没有说“富有的人有福了”，而是说“贫穷的人有福了”，这是有原因的。穷人比富人更容易看到自己需要帮助。引用达雷尔·博克（Darrell Bock）的说法，希腊词*ptōchos*最好描述为“救赎论的概括”。^[17]这个词指那些向神敞开、对神有回应、看见自己需要神的人。耶稣正是向这些人宣告神悦纳人的禧年。

因此，《路加福音》4章中提到的耶稣的使命，并不是改变文化和社会，而是向那些忧伤（也就是贫穷）到愿意相信耶稣的人，宣告关于耶稣救赎大能和仁慈统治的福音。

[16] David J. Bosch, *Transforming Mission: Paradigm Shifts in Theology of Mission* (Maryknoll, NY: Orbis, 1991), 104. 为了便于阅读，我们删去了这两句话中的注解，就是 Nissen 1984: 175, 176; cf. Pobee 1987: 19, 53。过去和现在的许多其他学者，都得出了类似的结论，包括 Eckhard Schnabel, David Hesselgrave, Robert Stein, Christopher Little, I. Howard Marshall 和 Darrell Bock。参见 Schnabel, *Early Christian Mission*, 225。更多其他作者的著作参见 David Hesselgrave, *Paradigms in Conflict: 10 Key Questions in Christian Missions Today* (Grand Rapids: Kregel, 2005), 125–38。

[17] Darrell Bock, *Luke 1:1–9:50*, Baker Exegetical Commentary on the New Testament (Grand Rapids: Baker, 1994), 408。

什么是教会的使命？

大使命如此大的原因

查考了几处常见的“使命性”经文后，我们得出结论，这些经文常常被滥用、误解。现在我们可以将注意力转向那个大使命，或者（更确切地说）那些大使命（太28:16–20；可13:10，14:9；路24:44–49；徒1:8）。

41 在查考耶稣升天前说的话之前，我们必须诚实地面对一个问题：为什么我们的使命神学，要如此专注于耶稣复活后、升天前给的一串命令？毕竟，在《马太福音》28章16至20节中，并没有神默示的小标题“大使命”（而且这个著名的标题也不是众所周知的）。^[18]此外，历史上有很多基督徒认为，使徒们已经完成了耶稣最后的命令，因此这些命令不是耶稣直接对现今教会所发出的命令。最近，使命思考者不愿意从具体的命令中（例如，我们在每部福音书结束时所看到的命令），寻找使命的根基。他们说整本圣经都在讲神的使命，而不仅仅是几处零散的经文。因此，也许大使命并非如此重大。约翰·斯托得

[18] 关于小标题的历史，参见 David F. Wright 的论文 “The Great Commission and the Ministry of the Word: Reflections Historical and Contemporary on Relations and Priorities (Finlayson Memorial Lecture, 2007),” *Scottish Bulletin of Evangelical Theology* 25 (2007): 132–57; <http://netcommunity.rutherfordhouse.org.uk/publications/Document.Doc?id=69>

说得很对：“基督徒过于看重大使命了。”^[19]

那么，在确定教会使命的时候，我们为什么要强调这些所谓的大使命经文呢？这是好问题，有几种好方法来回答这一问题。

首先，即使整本圣经从本质上讲是关于使命的（在某种程度上，谁会反对这个说法呢？），我们仍然最好**将使命建立在**圣经明确的命令上。在许多较新的使命类文献中，其中一个特别大的过失就是，认为神在世上所做的事也是我们要做的。因此，如果 *missio Dei*（神的使命）归根结底在于恢复平安、更新万有，那么我们也要有同样的目标，因为我们是神的同工。

例如，克里斯托弗·莱特说，“基督徒和基督教会一切的言行 42 都应该是使命性的，要自觉地参与到神在世上的使命中”。^[20]但是，如果神没有呼召我们在他的任务中与他同工呢？如果救赎、恢复、创造新天新地是神的恩赐，是我们所要见证的，而不是我们与神合作的工作呢？如果我们的使命跟神的使命不一样呢？如果我们执行耶稣使命的方式跟他的方式不一样呢？在神交托给我们的任务（而不是神在做的事情）中，找到我们的责任不是更好吗？实际上，神有一天要做某些事，是不需要我

[19] John R. W. Stott, *Christian Mission in the Modern World: What the Church Should Be Doing Now* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 1975), 29.

[20] Christopher J. H. Wright, *The Mission of God's People: A Biblical Theology of the Church's Mission* (Grand Rapids: Zondervan, 2010), 26.

什么是教会的使命？

们参与的，在这个时代肯定不需要参与。我想到了神要消灭恶人！不仅如此，耶稣第一次降世所做的一些事情，也是他独有的任务。例如，我们没有为世人的罪而死。这并不是说，一个故事、一首诗或一个命题不能有命令性，而是说我们最好在特定的命令中找到教会的使命（这样做更可靠更直接）。我们不能假定，我们在神救赎世人的每个具体事项上与神同工，然后依据这个假定为前提来释经，寻找教会的使命。

其次，为了解使命神学，我们要更多地参考新约圣经，而不是旧约圣经，这样做是合理的。旧约也清楚表明了神对万民的心意。神自始至终的计划是通过他的选民祝福全世界，而且旧约预见了万国万民将来的聚集。我们可以在旧约的许多经文中，看到这一计划的显现和展开。但同样明显的事实是，旧约主要关注以色列国。即使在耶稣的传道中，充分面向外邦人的使命也是发生在未来（太15:24）。神从来没有敦促旧约选民，
43 有意地参与到跨文化使命中。他们的使命之光是通过吸引，而不是通过主动邀请闪耀出来的。出于这些原因，我们在新约中可以发现更强的宣教推动力。实际上，正如席纳博在权威著作《早期基督徒使命》中总结的，“初代基督徒的使命性工作，不能用旧约中的原型或早期犹太人的使命模式来解释”。^[21]神的子民被派去其他民族中积极地完成一项任务，从这个意义上

[21] Schnabel, *Early Christian Mission*, 173.

讲，使命和新约一样，都是后来才出现的。

第三，我们应该定睛在耶稣身上，去寻找使命方向。我们之后会看到，圣经中的使命是父派子去完成的使命。身为弥赛亚君王和教会的主，耶稣有差派教会的权利，正如父有差派子的权利（约20:21）。因此，我们应该特别注意圣子在离开时，明确告诉门徒的事。

第四，大使命出现的位置，表明了它们在战略上的重要性。这些经文记录了耶稣在受死复活之后、升天之前，在地上所说的最后的话。常识和圣经的优先次序告诉我们，一个人最后说的话往往带有特殊的意义，^[22]尤其是这些话以某种形式保留在了三部福音书（《马可福音》所用形式稍有不同），以及《使徒行传》的开头。圣经作者和早期教会都明白，耶稣最后的话在他说过的话中是最重要的，在塑造教会使命的教导中也是最重要的。

第五，大使命似乎概括了福音的很多主题。以《马太福音》为例。《马太福音》比其他任何一卷福音书都更注重门徒的培养。关于耶稣，门徒都相信什么？他们是怎样表现的？他们必须为此放弃什么？因此，《马太福音》中的大使命强调**门徒的培养**就不足为奇了。同样，从开篇的家谱到耶稣在约旦

44

[22] 我们可以想到几个著名的圣经人物最后所说的话，包括雅各、摩西、约书亚、大卫、以利亚、保罗（《使徒行传》20章中在以弗所的讲话，以及《提摩太后书》中对提摩太所说的话）和彼得（参见彼后1:12-15）。

什么是教会的使命？

河里受洗，再到旷野中受试探，直至屡次提到旧约的应验，马太把耶稣描写为新以色列人，是律法书和先知书都指向的弥赛亚。因此，耶稣在《马太福音》中最后说的话强调了他的**权柄**，这一点也不足为奇。我们继续下去，留意《马太福音》中的登山宝训，这长长的布道构成了耶稣**教导**的支柱；或者留意在第二章中有几位博士出现，这也暗示了耶稣是**宇宙的君王**。这些要素在大使命中被推向了高潮，而大使命的重点就是门徒要传福音给万民，并且教导他们遵守耶稣的所有命令。因此大使命总结了《马太福音》最重要的主题。正如波什所说：“今天的学者一致认为，整个福音信息都指向了最后这几节经文：从第一章开始，编织《马太福音》的所有丝线都汇聚到这里了。”^[23]

如果说《马太福音》的所有信息，在大使命处达到了顶点，那么《使徒行传》的所有信息都是从大使命开始的。耶稣告诉聚集在耶路撒冷的追随者，他们要在耶路撒冷、犹太全地和撒玛利亚，直到地极，为他作见证（徒1:8）。这正是《使徒行传》所记载的内容。基督首先在耶路撒冷被传扬（徒2至7章），然后是在犹太和撒玛利亚（徒8章）。最后随着保罗信主和彼得在屋顶看到异象，福音在外邦人中的传扬取得了进展。这卷书以保罗被软禁结束，然而“他放胆传讲神国的道，

[23] Bosch, *Transforming Mission*, 57.

将主耶稣基督的事教导人，并没有人禁止”（徒28:31）。正如耶稣所命令的那样，《使徒行传》的故事自始至终讲述了，福音从犹太到撒玛利亚、直到地极的传播。

因此，无论在故事的开始还是结束，大使命不只是耶稣最后随意说的话。无论是作为所有事件到达的顶点，还是所有事件发生的源头，这些话实际上塑造了整个故事。

45

我们都有什么

做完必要的简介后，现在简单查考一下大使命经文。

《马太福音》28章16至20节

我们从最著名的托付开始：

十一个门徒往加利利去，到了耶稣约定的山上。他们见了耶稣就拜他，然而还有人疑惑。耶稣进前来，对他们说：“天上地下所有的权柄都赐给我了。所以，你们要去，使万民作我的门徒，奉父、子、圣灵的名给他们施洗。凡我所吩咐你们的，都教训他们遵守，我就常与你们同在，直到世界的末了。”（太28:16-20）

什么是教会的使命？

似乎有人怀疑这番话的重要性，马太告诉我们，耶稣指示门徒到“山上”（太28:16）。从西奈山到变相山，再到登山宝训，最重要的命令或启示都是在山上给出的。这一幕也不例外。耶稣最后一次把门徒聚集起来，为了把真正重要的事情告诉他们。

耶稣呼召门徒担当使命之前，以如下好消息让他们安心：

“天上地下所有的权柄都赐给我了。”（太28:18）耶稣将要赋予他们的使命，完全建立在他的权柄之上。因为首先陈述了这个荣耀的事实，所以耶稣才会吩咐他们承担使命。神没有派他的教会去征服，因为他已经征服了，他以征服者的名义派我们出去。我们之所以出去，是因为他在掌权。

接着我们在19至20节遇见了四个动词，其中一个是主要动词，其他三个是辅助性分词。主要动词是命令式的“作我的门徒”。耶稣的追随者要让万民（*ta ethnē*）做他的门徒。众所周知，这个词不是指政治意义上的民族国家，而是指人群。^[24] 耶稣预想到，世界上的每个文化语言群体中，都会出现他的敬拜者和追随者。

其他三个分词也有命令的意味，具体告诉我们培养门徒需

[24] 参见 John Piper, *Let the Nations Be Glad! The Supremacy of God in Missions*, 3rd ed. (Grand Rapids: Baker, 2010), 155–200, 以及 Timothy C. Tennent, *Invitation to World Missions: A Trinitarian Missiology for the Twenty-first Century* (Grand Rapids: Kregel, 2010), 138.

要做什么。我们去，我们**施洗**，我们**教导**。“去”隐含着被差派的意思（参见罗10:15）。“施洗”暗含悔改、赦免和进入到神家里意思（徒2:38、41）。“教导”表明耶稣所考虑的不仅是最初的传福音及回应。他要的是成熟顺服的门徒，而不只是立刻做出的决志。^[25]

最后耶稣让门徒确信，培养门徒的任务是可以完成的，因为“我就常与你们同在，直到世界的末了”（太28:20b）。如果耶稣预见众使徒可以完成大使命，就没有必要做出长远的保证。如果这个使命会持续到世界的末了，那么给出“直到世界的末了”的应许就完全合理了。耶稣的应许延续到世界末了，他的托付也是如此。

47

《马可福音》13章10节，14章9节

马可没有在书里记录耶稣复活后给出的大使命。尽管在《马可福音》16章15节中，耶稣说“你们往普天下去，传福音

[25] 关于门徒培养和决志的主题，参见 M. David Sills, *Reaching and Teaching: A Call to Great Commission Obedience* (Chicago: Moody, 2010). 西尔斯在书中对《马太福音》24章14节（“这天国的福音要传遍天下，对万民作见证，然后末期才来到”）的讨论很有帮助。他解释说，“天下”这个词在上下文中可能指罗马帝国的疆界，“末期”可能指公元70年耶路撒冷的陷落。即使不同意这种观点，仍然需要注意的是，耶稣在预测他来之前会发生什么，而不是给出一个加速他到来的方案。耶稣的重点在于忍受逼迫直到末了，而不是引入神国。《马太福音》24章14节强调了传福音的重要性，并没有暗示“要加快速度”完成大使命（121-26）。

什么是教会的使命？

给万民听”，但是当今绝大多数注释者认为，《马可福音》在16章8节就结束了。这个明确的大使命尽管是早期教会的宣教推动力，但不是《马可福音》原来就有的，这个更长的结尾是在公元100年至150年间被加上的。

然而，即使没有传统的大使命，马可仍然有两次明显提到了同样的宣教任务。

- 《马可福音》13章10节：“然而，福音必须先传给万民。”
- 《马可福音》14章9节：“我实在告诉你们：普天之下，无论在什么地方传这福音，也要述说这女人所作的以为纪念。”

在这些经文中，我们不仅看到了福音**将**在全世界广传的预言，也看到了福音**必须**在全世界广传的召唤。当耶稣一步一步走向十字架的时候，他已经为福音在全世界广传奠定了基础。

《路加福音》24章44至49节

现在我们查考路加对大使命的补充性描述：

耶稣对他们说：“这就是我从前与你们同在之时所告诉你们的话说：摩西的律法、先知的书和诗篇上

所记的，凡指着我的话，都必须应验。”于是耶稣开他们的心窍，使他们能明白圣经。又对他们说：“照经上所写的，基督必受害，第三日从死里复活，并且人要奉他的名传悔改、赦罪的道，从耶路撒冷起直传到万邦。你们就是这些事的见证。我要将我父所应许的降在你们身上，你们要在城里等候，直到你们领受从上头来的能力。”（路24:44-49）

路加和马太一样，将命令建立在神的权柄之上。但是，《马太福音》28章明确提到，这权柄已经赐给耶稣了，而这里的权柄则扎根在经文中。门徒要进入世界，因为耶稣拥有所有的权柄，并且他们所要宣告的事情，是圣经预言和铺垫的成就。在这两卷书中，门徒的权柄都来自于神。

此外，《马太福音》中的“去使万民作我的门徒”，在这里是从门徒在这项任务中所扮演角色的角度陈述的：“你们就是这些事的见证。”（路24:48）主摆在他们面前的任务是做耶稣的见证，也就是传讲关于他的福音。当然，门徒不是凭自己的能力做见证。圣灵会从上头以能力覆庇他们。

最后，我们看到耶稣明确地说，要传扬有关悔改和赦罪的好消息。这都隐含在《马太福音》28章19节的“给他们施洗”中，但是现在这一点被明确提出来了。

总而言之，《路加福音》中的大使命在于，领受圣灵所赐

什么是教会的使命？

的能力，为基督的受死和复活作见证，并且呼召万民悔改，从而罪得赦免。

《使徒行传》1章8节

49 《路加福音》的作者路加也写了《使徒行传》（参见徒1:1）。因此，在回到福音书查考《约翰福音》中的大使命之前，我们先看看耶稣在《使徒行传》中最后所说的话。

但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力；并要在耶路撒冷、犹太全地和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。（徒1:8）

与《路加福音》一样，带着从圣灵而来的能力作见证，也是《使徒行传》中大使命的中心主题。考虑到《路加福音》和《使徒行传》的作者是同一个人，这一点就不足为奇了。《使徒行传》描述的使命，明显强调宣扬神的话和为基督作见证，这一点也不足为奇。

《使徒行传》一书特别重要，因为我们在其中可以看见，早期基督徒使命的范围和性质。如果你在寻找这样一幅画面，即早期教会致力于关怀受造界、计划革新社会、奉耶稣的名服侍社区，那么你在《使徒行传》中看不到这一幕。但是，如果你在寻找讲道、教导和道的重要性方面的内容，这就是你要读

的一卷书。《使徒行传》讲述了初代基督徒努力履行1章8节所给使命的故事。

这并不是说，使徒时代的教会是一个大型布道会，也不是说他们仅仅在用归纳法学习圣经。我们看见教会致力于团契生活、掰饼、祷告和使徒的教导（徒2:42）。我们看见一些信徒彼此分享的例子（徒2:44-46，4:32-37），也听到了许多神迹奇事（徒2:43，5:12-16）。当耶稣通过使徒、有时也借着其他人继续“行”神迹的时候（徒1:1；来2:3-4），神国真的开始闯入了。但是，《使徒行传》首要的是记录使徒的见证，从耶路撒冷到犹太、撒玛利亚直至地极，这一点毋庸置疑。正如达雷尔·博克（Darrell Bock）所说：

这项委托（徒1:8）描述了教会在耶稣再来前要执行的主要任务。耶稣再来之前，教会的首要任务是见证耶稣直到地极，这是教会绝不能忽略的使命。在很大程度上，教会的存在就是为了将使徒对耶稣的见证扩展到各个地方。^[26]

50

即使只对《使徒行传》作粗略的回顾，也会证明这一点。

[26] Darrell L. Bock, *Acts*, Baker Exegetical Commentary on the New Testament (Grand Rapids: Baker, 2007), 66.

什么是教会的使命？

在第1章，马提亚被选出来代替了犹大，这样马提亚就可以成为耶稣复活的见证人（徒1:22）。在第2章，彼得在五旬节讲道，解释圣经、见证基督、呼召多人悔改相信。许多人领受了神的道，那天门徒约添了三千人（徒2:41）。在第3章，彼得奉耶稣的名医好一个瘸腿的乞丐，并借机见证基督、呼召人们悔改（尤其要参考徒3:15、19）。当他们传讲耶稣复活的时候，有更多的人听见了神的道，信的人有五千（徒4:2、4）。在第4章，彼得和约翰在公会面前见证耶稣被钉十字架，当他们被释放的时候，信众祈祷他们可以继续放胆讲道（徒4:29、31）。在第5章，使徒再次被害入狱，主的使者释放了他们，吩咐他们“去站在殿里，把这生命的道都讲给百姓听”（徒5:20）。路加记载道，他们听了这话，“天将亮的时候就进殿里去教训人”（徒5:21）。

《使徒行传》的每一章都是这样写的。在第6章，使徒指定了七个执事，这样他们（使徒）就可以专心讲道和祷告了（徒6:4）。结果，“神的道兴旺起来。在耶路撒冷门徒数目加增的甚多，也有许多祭司信从了这道”（徒6:7）。在第7章，
51 司提反回顾旧约，反驳那些指控他亵渎摩西律法的人，从而见证了基督。在第8章，腓力在撒玛利亚传扬基督，使撒玛利亚人领受了神的道（徒8:14），并且门徒也在撒玛利亚好多村庄传扬福音（徒8:25）。后来，腓力向埃塞俄比亚太监解释经文，之后“在各城宣传福音，直到凯撒利亚”（徒8:40）。

路加不断阐明《使徒行传》的重点：随着神的道日渐兴旺，越发广传（徒12:24），耶稣的使命正在渐渐成就。道在哪里传讲，哪里就有反对，但只要道在哪里传讲，哪里就有人相信。因此，保罗和巴拿巴在塞浦路斯、安提阿、以哥念和路司得各地讲道。一路上，保罗不仅在新的地方传福音，也会坚固门徒的心，劝他们恒守所信的道，也会选立长老（徒14:21-23）。他的使命不仅是传福音，也包括深入培养门徒。他领人归主，植堂，建造会众。见证基督、教导神的话，是使徒唯一的使命，但这种使命以不同的方式呈现出来了。^[27]

谈到这里，我们只涉及了《使徒行传》一半的内容。在接下来的部分，我们会看见同样的主题：带有圣灵能力的见证——在特庇、腓立比、帖撒罗尼迦、庇哩亚、雅典、哥林多、以弗所，最后在耶路撒冷。然后，保罗在众人面前作见证，包括公会、巡抚腓力斯、波求非斯（腓力斯的接任者）、亚基帕王和百尼基氏，接着又在克里特和马耳他作见证，最后在罗马作见证。《使徒行传》结束的方式与开始的方式相似：使徒（结尾处是保罗）“放胆传讲神国的道，将主耶稣基督的事教导人，并没有人禁止”（徒28:31）。对基督的见证直到罗马，又会从那里到达其他地方，最后直到地极，我们被引导信

[27] “归信基督意味着加入基督徒共同体”，这是克斯顿伯格和欧白恩的表述（*Salvation to the Ends of the Earth*, 268）。

什么是教会的使命？

52 主，福音的传扬获得了极大的成功。基督在《使徒行传》1章8节托付门徒的使命，进展得非常顺利。

《约翰福音》20章21节

《约翰福音》用最简短的语言描述耶稣复活后的托付，但是正如席纳博所说，“从神学角度来看，它可能是最明显的命令”，这节经文也是最有争议的。

耶稣又对他们说：“愿你们平安！父怎样差遣了我，我也照样差遣你们。”（约20:21）

我们想强调三个重要的神学观点。

一种难以理解的平安

首先，耶稣把他的平安赐给了门徒。我们可以想象，耶稣的平安是他们传道的基础，形成了他们所传的内容。那么这种平安是什么？有些人很快指出，平安的希伯来词是*shalom*，而圣经中的平安包括万物正确的秩序，以及世界应有的状态。这种看法无疑是正确的，但是我们必须常常记住：（1）圣经中的平安比社会和谐深刻得多（2）真正的平安只属于那些与赐平安者联合、相交的人。约翰·斯托得说得很对：

圣经范畴的**平安**、新人类、神的国度，不能与社会革新等同……按照使徒的说法，耶稣所传和所赐的平安，意义更深刻、更丰富，即与神和好并团契相交（例如弗2:13-22）。此外，他不是赐给所有人，而是赐给那些属他的人，是他所救赎的人群。因此，**平安**是弥赛亚带给子民的祝福。^[28]

从“平安”这个词在《约翰福音》中的使用方式上，我们可以清楚地看到这一点。耶稣所赐的平安好过世界所能给的一切。他的平安提供了确据，即他要通过圣灵常与我们同在（约14:26-27）。耶稣说，这种平安只能“在我里面”找到（约16:33）。这种平安通过他的死里复活，临到追随者身上（约20:19、21、26）。以“愿你们平安”开始托付，耶稣根本没有提到社会结构的更新，只是在说门徒可以得到确据和赦免，并且可以奉他的名给出确据和赦免（徒10:36；罗5:1；腓4:7）。^[29]

53

[28] Stott, *Christian Mission in the Modern World*, 18-19.

[29] 席纳博写道，“门徒给出的信息是有关平安的：通过耶稣在十字架上的死，恢复与神的关系，赦免人的罪，使悖逆的人类与神和好”（*Early Christian Mission*, 379）。

什么是教会的使命？

最重要的差派

第二，耶稣被差遣发生在耶稣差派门徒之前。换句话说，耶稣被差派首先发生，而且更加重要。我们之前说过，基督徒的使命首先是基督在世上的使命。关于这一点，我们要简单解释一下，我们的使命不同于基督在地上的工作。更不能认为，我们必须完成神子没有完成的事情。真实的情况是，神子一直在通过我们，将他在地上所说所做的事情继续下去（徒1:1）。耶稣的使命是人类历史的焦点。他的使命是基本的、根基性的、必要的，门徒的使命却不是这样。但是，《约翰福音》20章21节告诉我们，被高举的耶稣纡尊降贵，透过追随者继续执行他的使命。^[30]

耶稣的使命作为典范

第三点来自于第二点：在某些方面，耶稣的使命为我们提
54 供了使命典范。但是这引发了一个问题：在哪些方面？被高举的耶稣怎样通过我们履行他的使命？是赐给我们能力去做他曾经做过的事，继续他在地上的道成肉身？还是给我们能力，去见证他所教导和完成的事情？

[30] 参见 Andreas Köstenberger, *The Missions of Jesus and the Disciples according to the Fourth Gospel: With Implications for the Fourth Gospel's Purpose and the Mission of the Contemporary Church* (Grand Rapids: Eerdmans, 1998), 207, 210; Köstenberger and O'Brien, *Salvation to the Ends of the Earth*, 264–66.

流行观点认为，使命总是道成肉身的（incarnational）。当然在某种程度上是这样的。我们去住在人群中间。我们努力效法基督的谦卑和牺牲（腓2:5-11）。^[31]但是，使命中的道成肉身主义不仅仅意味着这一点，^[32]还意味着我们的事工要效仿耶稣的事工。对于斯托得和许多后人来说，这意味着教会的使命是服侍。斯托得说：“因此，我们的使命与耶稣的一样，那就是服侍。”^[33]因此，传福音和社会服务在基督徒的使命中应该并重。^[34]由于最重要的大使命形式，是我们在《约翰福音》中所看到的（斯托得认为），对宣教事业最简单的总结就是：“我们像耶稣一样被派到世人中参与服侍。”^[35]

斯托得对《约翰福音》20章31节的解读非常有影响力，但其中存在两个问题。

首先，把耶稣的使命归纳为服侍，可能会误导人。如果“服侍”是《马可福音》10章45节中那个词的含义，即耶稣来“不是要受人的服侍，乃是要服侍人，并且要舍命，作多人的

[31] 关于这个主题的动人阐述，参见 B. B. Warfield 的证道，“Imitating the Incarnation,” in *The Savior of the World* (repr., Edinburgh: Banner of Truth, 1991), 247-70。

[32] 参见 Hesselgrave, *Paradigms in Conflict*, 141-65，总结了道成肉身主义和代表主义之争，很有帮助。作者赞成后者。

[33] Stott, *Christian Mission in the Modern World*, 23, 24.

[34] 同上，27。

[35] 同上，30。

什么是教会的使命？

赎价”，那么这种表述没有问题。但是斯托得赋予了这个词更多的含义。他认为，耶稣的使命是满足人类物质和精神上的需要。^[36]是的，耶稣以非凡的方式表现出对众人的怜悯，这一点没有人可以否认，我们也不想否认。我们也不想说，满足身体上的需要不能出现在教会的工作中。相反，让我们热心为善（多2:14），行神预备叫我们行的善事（弗2:10）。

但是，认为耶稣的主要事工是服侍，甚至像最近的一本书所宣称的，“耶稣侍奉的每一刻，都是跟穷人、病人、无助的人和受伤的人一起度过的”，^[37]这会误导人。有时候耶稣独自一人，想要远离人群（可1:35、45）。还有一些时候，他跟撒该这样的富人在一起（路19:5）。他常常跟门徒在一起，这些人并不穷困，实际上还得到了有钱妇女的支持（路8:1-3）。

耶稣的目标不是医治病人、满足穷人的需要（虽然他关心这些人），这听起来很无情却是真实的。他被差遣到这个世界上，是为了将人们从定罪中救出来（约3:17），叫他被高举，使相信他的人有永生（约3:14-15）。他被父差遣到世界，使吃他肉的人可以永远活着（约6:57-58）。关于耶稣和门徒的使命，安得利亚斯·克斯顿伯格在他的重要作品中这样总结：《约翰福音》如此描述耶稣的使命，他被父差遣来到这个世

[36] 同上，24。

[37] Gabe Lyons, *The Next Christians: How a New Generation Is Restoring the Faith* (New York: Doubleday, 2010), 55.

界，最后又返回到父的身边，他是牧羊人和夫子，呼召人来跟随他，好收割最后的庄稼。^[38]如果克斯顿伯格是正确的，我们就不能说，耶稣的基本使命是满足人暂时的需要。

也许有人会反对说，那是约翰的风格，他的福音书总给人一种游离的感觉。那么其他三部福音书是怎么说的？我们看一下《马可福音》。在《马可福音》中，耶稣无疑经常治病赶鬼。教导、医治、赶鬼是耶稣服侍的三个方面（例如可1:21-34，描述了耶稣第一天在迦百农的侍奉，这是典型的画面）。然而推动他的事工的，是宣扬福音、宣告神的国以及呼召人悔改和相信（可1:15）。耶稣出于对受苦者的怜悯而医病赶鬼（可1:41，9:22），但是他行这些神迹更主要的原因在于，这些神迹证实了他的权柄，指向了他独特的身份（如可2:1-12）。

56

不要忽略这个事实：**根本没有一个例子表明，耶稣进入某个城镇的目的是医病赶鬼。**他从来没有冒险踏上医病和赶鬼之旅。他一路上的确做了很多这样的事，因为他为人的需要动了慈心（可8:2）。但是他“出来”的原因是“可以传道”（可1:38）。如果有什么不同的话，那就是大声呼求耶稣满足人身体上的需要，分散了耶稣的注意力。这就是耶稣为什么三番五次，命令被帮助的人保持沉默（可1:44，7:36），为什么不愿

[38] Köstenberger, *The Missions of Jesus and the Disciples*, 199.

什么是教会的使命？

意在充满不信者的城里行异能（可6:5-6）。

与其他福音书一样，《马可福音》中有大量值得称道的神迹奇事和服侍，但这些事情根本不是重点。《马可福音》的前半部分，是为了指向彼得在第8章的宣信，他承认耶稣是基督，揭示了耶稣的身份。后半部分指向十字架，耶稣在那里完成了他的工作（在9至10章中，三次预言耶稣的死亡和复活，在12至16章中详细描述了受难周）。《马可福音》没有聚焦在耶稣满足人身体的需要上，而是讲述了耶稣的身份以及他为拯救罪人所做的事。

难怪在《马可福音》中，耶稣讲完道后所做的第一件事，就是呼召人跟从他，并且承诺让他们得人如得鱼（可1:17）。

《马可福音》讲述了耶稣来的目的，很能说明问题。他来是为了传道（可1:38），是为了召罪人（可2:17），是为了牺牲自己做众人的赎价（可10:45）。或者正如我们在其他地方读到的，57 耶稣来是为了寻找并拯救失丧的人（路19:10）。耶稣服侍的核心是教导，教导的核心是他的身份。有关耶稣身份的好消息，在他走向的十字架那里达到了顶点。耶稣的使命不是人们广泛认为的服侍，而是通过教导**宣扬**福音，通过神迹奇事**证实**福音，通过死亡和复活来**成就**福音。

第二，如果我们认为，因为我们像耶稣那样被差派，所以我们与耶稣有同样的使命，这种想法也是错误的。我们必须保护耶稣使命的绝对独特性。D. A. 卡森在评价《约翰福音》17

章18节时，得出这样的结论：在谈及门徒使命的时候，“**不一定**含有道成肉身或者来自另一个世界入侵的寓意。”实际上，我们面对的是“本体论的鸿沟，这一鸿沟永远使耶稣的使命与门徒的使命远远相离”。^[39]正如我们无法重复他的代赎，我们也无法再现基督道成肉身的事工。我们的角色是**见证**耶稣已经为我们做成的事。我们不是新的道成肉身，而是奉他的名献上自己，**代表**他传福音，恳求人与神和好（林后5:20）。被高举的基督就是这样通过我们继续履行他的使命的。

那么子被父差派，为什么可以成为我们被子差派的榜样呢？克斯顿伯格是这样解释的：

因此，第四卷福音书似乎没有教导斯托得等人所提倡的“道成肉身的典范”。《约翰福音》所呈现的门徒使命的典范，并不是耶稣来到世界的方式（道成肉身），而是**耶稣与差派者之间的关系**的性质（顺服和完全的依靠）。耶稣的追随者被召，是为了效仿耶稣无私的付出：寻求差派者的荣耀，顺服差派者的心意，准确地代表差派者，深深地认识他。^[40]

58

[39] D. A. Carson, *The Gospel according to John*, The Pillar New Testament Commentary (Grand Rapids: Eerdmans, 1990), 566.

[40] Köstenberger, *The Missions of Jesus and the Disciples*, 217.

什么是教会的使命？

因此，至少在《约翰福音》中，专注于服侍人、满足人的物质需要，并不是耶稣或门徒的主要使命。^[41]如果《约翰福音》20章23节告诉了我们一些信息，那就是门徒的使命在于使用天国的钥匙，开关标有“赦免”二字的门（约20:23；参见太16:19）。约翰写这卷书的目的，是让他的读者可以“信耶稣是基督，是神的儿子，并且叫你们信了他，就可以因他的名得生命”（约20:31）。这是约翰所理解的使命。我们很有理由认为，他把这件事看作履行耶稣所交托的使命，就是前几节经文所记载的。父派子的目的是，通过信靠神子的名，使神的儿女得着生命（约1:12）。圣子差派门徒，让他们进入世界，本着完全降服和顺服的精神，去见证就是道路、真理、生命的那一位（约14:6）。

信息汇总

那么我们如何把这些信息汇总起来？一方面，我们看到关于大使命的描述有多种形式。马太强调训练门徒，《路加福音》和《使徒行传》强调作见证，约翰强调差派的神学性。当然，这种多样性不是因为叙述的真实程度不同，而是出于福音传道者的独特目标。

[41] 同上，215。

然而，几种大使命的描述，表现出了更多的相似性而不是差异性。它们在一起相互补充，可以拼出一幅非常完整的图片，描绘了早期门徒的使命。我们可以通过回答七个问题来总结这一使命：

- **谁？** 耶稣口头上把这项使命交给早期的门徒，但是这项使命并没有因为这些人的去世而结束。身为教会的主，耶稣期待他的追随者履行这一使命，“直到世界的末了”。他们的使命就是我们的使命。
- **为什么？** 我们的使命的权威来自耶稣。这一使命基于父对子的差派，扎根在神的道中。我们被差派是因为基督被差派。我们在耶稣的授权下，奉他的名去执行使命。
- **什么？** 使命的组成要素包括宣讲和教导、宣告和证实、培养门徒和作见证。这项使命聚焦在开始并持续地传讲福音，宣告基督的死和复活，见证我们悔改信主后在他里面得着的生命。
- **在哪里？** 我们被差派进入世界。我们的策略不再是“来看”，而是“去说”。救赎信息是面向每个人群的——近的、远的以及其他各个地方。
- **怎样？** 我们顺服圣子，带着圣灵的能力出去，正如他顺服并且倚靠父一样。
- **什么时候？** 使命始于五旬节，当时门徒被圣灵浇灌，拥

59

什么是教会的使命？

有从上头来的能力。使命会延续到耶稣应许的第二次降临，即世界的末了。

- **针对谁？** 教会应该让万民做耶稣的门徒。我们必须走向所有人群，向他们传福音直到地极。

另一个托付

60 我们一直定睛在耶稣复活之后、升天以前的托付。但如果
不看看新约中出类拔萃的宣教士、外邦人的使徒保罗，对使命
的研究似乎就是不完整的：耶稣在大马士革的路上遇见扫罗
（后来的保罗），使他接受了福音，又托付给保罗一项新的使
命。作为耶稣“拣选的器皿”（徒9:15），保罗必须“去”宣
扬基督的名，并且为他的缘故受许多的苦（徒9:15、16）。在
对同一呼召的不同描述中，我们看到了更多的细节，这些细节
确切地传达出耶稣差派保罗的目的：

我特意向你显现，要派你作执事，作见证，将你
所看见的事和我将要指示你的事证明出来。我也要救
你脱离百姓和外邦人的手。我差你到他们那里去，要
叫他们的眼睛得开，从黑暗中归向光明，从撒但权下
归向神；又因信我，得蒙赦罪，和一切成圣的人同得
基业。（徒26:16-18）

在保罗的一生中，这是怎样的使命？很明显，他知道传福音和培养门徒不是唯一有价值的活动，也不是帮助别人或取悦神的唯一方式。毕竟他是制作帐篷的人（徒18:3），渴望“记念穷人”（加2:10）。他也教导说，爱成就了律法所有的横向要求（罗13:9；加5:14）。同时，保罗宣称“如今在这里再没有可传的地方”，不是因为他曾经深爱着那里的人，如今不爱了，而是因为他已经传了福音，建立并扶持了那些新建的教会（罗15:23）。

有时候，有的人会说，虽然保罗的事工以口头传道为中心，几乎没有任何证据可以表明，他期待会众也追求同样的使命。罗伯特·普拉默（Robert L. Plummer）在《保罗对教会使命的理解》（*Paul's Understanding of the Church's Mission*）^[42]一书中，反对这种观点，并且充分证明了保罗的会众是一群传福音的人。下面是几个例子：

61

- 帖撒罗尼迦教会中充满了福音的道。主的道在信徒心中运行（帖前 2:13-16），主的道快快行开（帖后 3:1），主的道正在传扬出来（帖前 1:8）。
- 《腓立比书》1章12至18节表明，保罗期望腓立比教会

[42] Robert L. Plummer, *Paul's Understanding of the Church's Mission: Did the Apostle Paul Expect the Early Christian Communities to Evangelize?* (Eugene, OR: Paternoster/Wipf and Stock, 2006).

什么是教会的使命？

“以各种方式传扬”基督。

- 《以弗所书》6章15节中的福音—盔甲鞋子，应该装备信徒“随时准备宣讲平安的福音”（NRSV）。
- 《哥林多前书》4章16节劝告初代教会效法保罗，效法他为了传扬愚拙的十字架甘愿受苦。
- 同样，《哥林多前书》11章1节呼召基督徒效法使徒，要有救赎外邦人的负担。我们也在《哥林多前书》7章12至16节和14章23至25节中找到证据：哥林多人要关心不信之人的得救问题。
- 除了这些“积极”传福音的例子，下面几节经文表明了，早期教会如何“被动”地见证基督。《哥林多后书》6章3至7节、《帖撒罗尼迦前书》2章5至12节、《提多书》2章1至10节都表明，“各个基督徒群体都要活出值得称赞的生命，这不仅是为了顺服神，也是因为他们的行为会给福音增色，或反过来使之减色”。^[43]

总而言之，我们要效法保罗，跟随基督，履行基督的大使

62 命。我们在《使徒行传》中看到，门徒培养的责任不仅仅交给

[43] 同上，104-5。这些要点出自凯文（Kevin）对普拉默（Plummer）的著作所作的评论，发表在九标志电子期刊上。经允许使用。

了十二使徒。在保罗书信和保罗的事工中，我们看到了同样的情况。大使命是交给整个教会的，而保罗是整个教会最好的榜样。仔细研究一下保罗的生平和他的教导，我们就会发现，他有三方面的使命：（1）开始宣教；（2）牧养教会，就是保守教会远离错谬，为他们的信仰立下根基；（3）全备地解释福音，任命地方教会领袖，从而建立坚实、健康的教会。^[44]我们相信保罗的使命给我们提供了范例，让我们看到在世上应该做什么，因为保罗的心志也应该是我们的心志（林前10:33–11:1），我们应该在他所承担的工作上与他同工（参见腓1:5、14、27、30，2:16）。

初步的结论

还有许多神学的砖石可以为我们的观点打下根基（因此先不要合上这几页），但是就在本章所涵盖的根基上，我们准备用一句话回答这本书的问题：**教会的使命是进入世界，靠着圣灵的能力传扬耶稣基督的福音，培养门徒，并且把这些门徒聚集在教会里，让他们可以敬拜主、遵行他的命令，从今时直到永远，归荣耀给父神。**我们相信，这是耶稣在升天前交给门徒

[44] 这一总结的基本表达方式来源于 P. T. O'Brien, *Gospel and Mission in the Writings of Paul: An Exegetical and Theological Analysis* (Grand Rapids: Baker, 1993), 43, 64.

什么是教会的使命？

的使命，这是我们在新约圣经中看到的使命，也是今天教会的使命。

63 这一使命是耶稣派教会进入世界所要完成的一系列特定的事情，比“神吩咐的一切事”要窄得多。这并不是说，我们更宽泛的责任并不重要。它们很重要！耶稣和使徒吩咐我们好好教养儿女，爱丈夫和妻子，向所有人行善以及其他许多事情。耶稣甚至在（马太记载的）大使命中告诉我们，“凡我所吩咐你们的，**都**教训他们遵守”。但这并不意味着，我们顺服基督所做的每件事，都应该被理解为教会使命的一部分。耶稣赋予教会的使命要具体得多。反过来，我们也不能说，耶稣给予我们的其他命令不重要。我们的意思是，主交给教会一项特定的使命，而**教训**人们遵行基督的命令，是这一使命不容商讨的一部分。我们去，我们传扬，我们施洗，我们教导。所有这些都是为了一个目的——培养一生顺服基督所有命令的忠心的门徒。

我们重申一遍：在福音书记载的大使命中，在《使徒行传》叙述的初代教会中，也在使徒保罗的一生中，我们看到教会的使命是领人信主，并且在基督里建造他们。门徒培养才是我们的任务。

第二部分

了解我们的范畴

整个故事

从各各他山顶看圣经叙事

仅凭几节经文对某件事做出定论，从来都是不可取的，尤其是对教会使命这类极其重要的事情。圣经不只是一个精辟语录杂集，可以从中随意撷取一些至理名言，圣经乃是一个场面宏大、包罗万象、意义深远的故事，追溯了神与人从起初到末了的关系史。如果想真正了解神在做什么，他要让我们这些子民做什么，我们需要很好地理解这个故事，它的主题都有哪些，问题是什么，神对这个问题的解决办法是什么，故事的结局是什么。

我们认为教会的使命是宣扬福音和培养门徒，对此，我们在本书开始的时候考察了有关大使命的几节经文，但依

不止于此。然而我们相信，那些经文是举足轻重的，并且被称为“使命”经文，正是因为圣经的整个故事主线都在向它们推进。

什么是教会的使命？

一个非常好的出发点

从头到尾理解圣经故事，实际上要从中间部分，即耶稣的死亡和复活开始。你是否注意到，虽然福音书作者选取不同的事件、从不同的视角讲述了耶稣的生平和教导，但是所有叙述的高潮部分，都是耶稣被钉十字架、死亡，然后复活？有人说，四福音书其实是带有很长引言的耶稣受难记！^[1]这也许有点夸大其词，但是很有道理。基督被钉十字架和死里复活，无可辩驳地居于四福音书的高潮。

整本圣经也是如此。毕竟，钉死和复活不仅是耶稣一生中的大事，也是整个旧约所期待的**那个**事件。从神用动物皮给亚当夏娃做衣服，到摩西律法支配的献祭体系，到以色列君王代表性的受苦，到以赛亚预言有一位受苦的主的仆人，再到撒迦利亚预言受击打的牧羊人，整个旧约都在盼望这件事在一位君王身上成就，这位君王会受苦、死亡、得胜。

但是为什么？为什么四福音书如此直接地聚焦于耶稣的死亡和随后的复活？为什么律法和先知书如此残酷地指向弥赛亚的死？就此而言，为什么使徒要说出违反直觉的、危险的话，

69

[1] 这个词最初由十九世纪德国神学家马丁·凯勒（Martin Kähler）所创。他将这个词用于四福音书，尤其用在了《马可福音》里。参见英文译本，*The So-Called Historical Jesus and the Historic, Biblical Christ* (Philadelphia: Fortress, 1964), 80。

即“我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督并他钉十字架”（林前2:2）？我们认为，问题的答案在于，要理解处于圣经故事核心位置的问题：**悖逆无望的罪人，如何能活在完全公义的神面前？**我们很容易回答以下这些问题：义人如何能活在公义的神面前？或者罪人如何活在一位对罪**不闻不问**的神面前？尤其当圣经告诉我们，“定恶人为义的……为耶和華所憎恶”时（箴17:15；又见24:24），罪人如何活在完全公义的神面前，这个问题就更难了。实际上我们认为，正是这个问题推动着从头到尾的整个圣经故事。它定义了创造的起初目的，描述了可能会毁灭我们的问题，大声呼唤福音的救赎，指出了这一切的大结论，到那时谜底最终完全解开，神的子民会永远活在神的同在中。

现在为了清晰起见（也为了没有通读所有内容，而是跳跃式阅读的读者），我们在论述之前先奔向结论。如果这样理解圣经故事是正确的，如果圣经最重要的是讲述了，神如何创造出而且正在创造一群被救赎的百姓，这群百姓可以接受美好的礼物，就是从今直到永远，活在神的面前，那么我们看到耶稣在结束地上事工时，告诉门徒“你们……作我的见证”（徒1:8），就丝毫不足为奇了。他吩咐道，“去，使万民作我的门徒”（太28:19），让他们投身于拯救史，也不足为奇。毕竟，大谜团就是这样解开的：罪人因着信心和悔

什么是教会的使命？

改成为耶稣的门徒，从而被带到神的面前。只有通过使徒的见证，即宣扬耶稣是谁，他做成了什么，我们该怎样回应，罪人才能相信和悔改。

70 一个故事：四种行为

圣经叙事的基本结构，似乎是通过四大行为展开的：创造、堕落、救赎、成全。故事始于被创造的人类与神之间完美的关系，发展到人在罪中堕落，再到神救赎罪人的计划，最后是神统治赎民的荣耀、成全（即完成、顶点、完美）。

创造

圣经始于一句清楚的陈述，“起初神创造天地”（创1:1）。神创造了一切，所以他掌管着一切（申10:14；伯41:11；诗24:1，115:3）。这一切包括我们人类，我们是神创造的巅峰之作，是按着他的形象被造的（创1:26-27）。我们是受造物，他是创造者。这一事实为整个人类历史的展开做好了铺垫。

许多作者开始认为，人类只不过是神宏大创造中的一部

分，而人类的重要性实际上源于，他们是受造物的一部分。^[2]所以有人说，神爱受造物，因此他爱人类。神会救赎所有的受造物，因此人类也会被救赎。然而圣经的教导似乎是反着来的。^[3]在咒诅和救赎中，排在前面的都是人类，而不是其他受造物。因此神告诉亚当，他要“因你”而被咒诅（创3:17）。保罗在《罗马书》中说，受造物从咒诅中得释放，是通过进入到“神儿女自由的荣耀”（罗8:21）。^[4]自由属于神的儿女；受造物分享了这种自由。

71

为什么神要创造人？人起初被造，是为了活在与神和谐美好的关系中，这是最重要的。不像其他受造物，人是按着神的形象和样式被造的，这一点起码包含着人与神的独特关系。

除了与神为友，亚当夏娃也要做神的副手，掌管看顾受造物，对受造物有“统治”权。所有受造物都交给他们管理，

[2] 例如：“因此地球有其内在价值——也就是说，它被神重视，神是所有价值的源头。神重视地球，因为他创造并拥有地球。仅说地球对我们很宝贵是不够的。相反，**我们作为人的价值始于这样一个事实：我们自己是神所有创造的一部分，神重视他的所有创造，并说都是好的。**过一会儿，我们会更多地谈到人类生活，但出发点是，**我们从自己所属的创造中获得价值，而不是反过来。**” Christopher Wright, *The Mission of God* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2006), 399; 黑体标示系后加。

[3] 参见 Peter Gentry, “Kingdom through Covenant,” *Southern Baptist Journal of Theology* (Spring 2008): 22–23, 可以找到几个释经观点：人的创造是创造故事中的至高点，是最辉煌的成就。

[4] 参见 John Piper, “The Triumph of the Gospel in the New Heavens and the New Earth”; available online at <http://desiringGod.org>.

什么是教会的使命？

当然不是靠着欺压和虐待，而是要“修理看守”（创2:15）。

^[5]但是，他们对受造物的权柄不是绝对的，而是来源于并且受制于神对受造界的统管。是的，亚当夏娃可以“管理”水里的鱼、空中的鸟，但他们是作为神的仆人来行使这种管理权的。神是最高的君王，他们只是管家。亚当代表神来管理托付给他的世界，正如近东国王被认为带有异教神明的“形象”，也就是代表着神对他属民的威严和权柄。

72 因此，在神所创造的“美好”世界中，人类占据着独特的特权地位。他们不仅要在神的绝对权柄之下（作为神的副手）管理世界，而且要与神建立关系，这不同于其他所有受造物。他们要作他的儿女，在完美的关系中与他同住、同行。

堕落

当然，之后一切都变了。

《创世记》三章讲述了一个悲剧：亚当夏娃如何违背神，

[5] 彼得·金特里（Peter Gentry）很有帮助地指出，亚当夏娃“照着神的形象和样式”被造这一事实，明显指向了他们的两项职责——团契和统治。一方面，“照着神的样式”被造，似乎表明了亚当与神之间特殊的父子关系。正如圣经说，亚当生了一个儿子赛特，形象样式和自己相似，同样也说道，神“照着自己的样式”创造了亚当（创 5:1、3）。这种类比不准确。圣经没有教导，亚当是神亲自所生的儿子。但是，人按着神的样式被造确实表明了，神打算和我们建立父子般的独特关系。另一方面，金特里说，“人按着神的形象被造表明了，亚当在神之下拥有君王的特殊地位”（Gentry, “Kingdom through Covenant,” 27–33）。

从而导致神的愤怒，从神的面前被驱逐出去。神从一开始就告诫他们，园中有一棵树不是他们的。他们管理和治理的权柄不能触及到那棵树。实际上，那棵树是明显的提醒：他们的权柄不是至高无上的，有一位（神）有权掌管他们，他们需要对他负责。

这个故事解释了，亚当夏娃吃禁果为什么是如此悲剧性的罪。原因并非简单地归结为，他们违反了神无故制定的一条专制的法令，而是他们在吃果子的时候想到，他们可以“像神一样”（正如蛇所说）（创3:5；编者注：中文和合本圣经译为“如神”）。除了神给的以外，他们还想抓取更多的权力和权柄。他们带有神的形象，在受造物中居于高位，但是他们不满足于这种地位，企图获取不属于他们的东西，企图挑战神的权柄和统治。实质上，通过吃树上的果子，他们就是在反叛神，宣告自己要独立。

神在告诉亚当，不能吃园子当中那棵树上的果子时，毫不含糊地向他解释道：“只是分别善恶树上的果子，你不可吃，因为你吃的日子必定死。”（创2:17）我们从故事展开的方式上很清楚地看到，神说的不仅是肉体上的死亡。毕竟亚当犯罪的时候，他并没有马上死——至少肉体没有马上死去。亚当经历的死亡，首要的是灵性上的死。由于亚当（和他的妻子）没有管理好园子，由于他允许撒但进入园中，任由他肆无忌惮地讲话，也由于他没有信任神的应许和目的，亚当与神之间充满

什么是教会的使命？

爱的父子关系被切断了。

重要的是要认识到，亚当破坏的关系并不是一种平等关系，而是受造物和创造者、副手和统治者、管家和君王之间的关系。因此，这种关系不仅含有亲属和情感元素，而且带有法律和道德色彩。理解这一点非常重要，如果不能理解这种关系破裂的性质，我们就会误解整个圣经故事。

所有这一切，都在《创世记》3章最后一节得到了最明确的解释：“于是把他赶出去了。又在伊甸园的东边安设基路伯，和四面转动发火焰的剑，要把守生命树的道路。”（创3:24）对亚当来说，这是毁灭性的惩罚。神不会立刻拿走他肉体的生命，但神会立刻将他赶出乐园，让他离开自己的面，让天使手持火焰剑，把守通向生命树的道路。

小结

前两种行为就这样结束了，为圣经其余的故事设置好了舞台。尽管对我们许多人来说，这部分讲的是我们最熟悉的圣经故事主线，但我们还是有必要停一停，确保我们了解了一些关键性的东西。

首先最重要的是，**圣经前三章告诉我们的主要问题是人与神的疏远**。由于人的罪及人与神的疏远，人必定需要承受极严重的后果。人与人之间的关系遭到了破坏。神告诉女人，“你必恋慕你丈夫，你丈夫必管辖你”（创3:16）。这节经文表

明，她会在罪的支配下企图控制自己的丈夫（创4:7），而丈夫也会在罪的支配下想要控制妻子。神也告诉撒但，“你的后裔和女人的后裔也彼此为仇”（创3:15）。因此，家庭和整个社会都会出现冲突（创4:8、23）。此外，创造的秩序也受到亚当犯罪的影响（创3:17），地不再愿意为亚当产出果实。神告诉他：“你必终身劳苦，才能从地里得吃的……你必汗流满面才得糊口。”然而在所有这些苦难中，我们必须记住，所有这些悲剧，人与人的疏远、人与世界的疏远，都是根本问题显现的症状，这个根本问题就是人与神之间的疏远。亚当违背神的决定促成了其他的悲剧。神在对亚当宣布的咒诅中，两次提到了这一点：

你既听从妻子的话，吃了我所吩咐你不可吃的那
树上的果子，地必为你的缘故受咒诅。（创3:17）

所有问题都归结于一个根本性的问题，那就是人与神之间的关系隔绝了。

第二，我们应该注意，即使在亚当犯罪后最初的可怕时刻，救赎的希望也不在于，让亚当努力使世界恢复到起初的“甚好”状态，而在于神会通过一位中保带来救赎。在堕落后的这些坏消息中，唯一的好消息（对“福音”最初的暗示）来自于《创世记》3章15节，神告诉撒但，女人的后裔“要伤你

什么是教会的使命？

的头，你要伤他的脚跟”。一旦你知道了故事的结局，你就知道这句话切中要害，描述了基督将会战胜那条蛇。撒但的确伤了基督的脚跟（一个伤口，但最终不是致命的），但是基督伤了撒但的头，通过十字架上的死和复活摧毁了他。这就是神带来救赎的方式。

75 要重申一遍，在《创世记》前几章里，没有什么能让我们相信，恢复世界起初的“甚好”状态，落在了亚当身上。神没有给他这样一个任务，因为亚当已经搞砸了。无疑，神起初命令亚当保护园子并且“耕作”，甚至从园中建立一个能够完全荣耀神的社会，但是他完全失败了。神把亚当逐出伊甸园时，没有委任他继续建造世界，使之成为荣耀神的文明乐园。亚当在世上的存在，将不再是变得更加敬虔的过程，而是充满挫折和痛苦的工作过程，这个世界不愿意为他效劳，甚至对他充满了敌意。灾后修复的任务落在了另一个人身上，他是女人的后裔，将来会伤蛇的头。

第三，**与神疏远和中保救赎这两大主题，是整个圣经故事主线的核心。**从《创世记》3章到《启示录》21章，圣经讲了这样一个故事：慈爱而又完全公义的神，如何将罪人带回到他的恩惠和同在中；神怎样公义地挪开《创世记》3章24节提到的火焰剑，再次为他的子民打开通向生命树的道路。因此，我们现在开始了解救赎行动。

救赎

神如何为自己救赎了一群人，让他们再次在他的国中与他同住，这是一个很长的故事。这个故事始于《创世记》第3章，神应许将来会有一位后裔伤蛇的头，之后神把亚当和夏娃赶出了伊甸园，直到被救赎的人站在神的宝座前，再次享受与他同住的福乐，这个故事才会结束。就像《启示录》22章4节所描绘的辉煌场景，他们“要见他的面！”

从亚当到挪亚——罪的发展

76

堕落后，随着时间的流逝，人类明显没有努力恢复对神的忠心。从《创世记》4至11章，人类的罪越来越大、越来越深。在《创世记》第6章开头，人类的邪恶变得很猖獗：“耶和华见人在地上罪恶很大，终日所思想的尽都是恶。”（创6:5）地上“满了强暴”，世界“败坏”了，“凡有血气的人，在地上都败坏了行为”（创6:11-12）。我们不禁会问，看到周围这一切的时候，亚当有没有认识到他的罪带来的后果。圣经告诉我们，他活了930岁，这意味着（这样想很有意思）他在世的年日足够长，长到可以抱起挪亚的父亲，放在他衰老的膝盖上颠来颠去！亚当是否把周围越来越多的邪恶，与自己的罪联系在一起了？他是否一生都在怀念伊甸园中的喜乐，怀念犯罪前与神为友的美好关系？圣经没有告诉我们答案。

神借着大洪水毁灭世界，只挽救了义人挪亚和他的家人，

什么是教会的使命？

但即便如此，人类的邪恶还是没有除尽。挪亚醉酒、含对父亲不敬的时候（创9:21-22），罪几乎立刻又抬起了它那丑陋的头。当人想着修建一座塔、“塔顶通天”的时候（创11:4），人的罪恶又达到了极致。人要“传扬自己的名”，证明人类的能力是无限的，这是极度狂妄的行为。看见人类的骄傲，神再次审判了他们，变乱了他们的语言，把他们分散在世界各地。

尽管发生了这一切，神仍然没有放弃拯救人类。这一点是显而易见的，大洪水后神与挪亚立约，应许他不会再用大水毁灭世界（创9:9-17）。实际上，神的意念远高过不再毁灭世界的应许。他想**救赎**人类，与他们重新建立团契相交的关系。

77 《创世记》3章15节的应许暗示了这种意图，神借着大洪水审判拯救挪亚一家也暗示出这一点。神让挪亚造的方舟描绘了神的应许：他要亲自拯救人类，使人安然度过对罪的审判。

亚伯拉罕

神计划重新与人建立团契相交的关系，这件事又迈出了重要的一步，就是神单方面应许要祝福亚伯兰（后来的亚伯拉罕），并且让他成为世界的祝福（创12:1-3）。这一应许在整个《创世记》故事中被一再复述（创13:14-17，15:4-5，17:1-14，18:18，22:16-18，26:2-5，28:13-15，35:10-12），但是该应许的核心结构出现在12章。仔细查考这一章，我们就会看到，如果亚伯拉罕顺服神的呼召，神就应许他三件事。

首先，**神应许亚伯拉罕土地**。“往我所要指示你的地去。”（创12:1）神并没有具体说哪片土地，也没有特别说明要把那地**赐给他**，但是至少隐含着这样的意思。在《创世记》13章14至17节，神明确地说，这片土地是赐给亚伯拉罕及其后裔的礼物。不仅如此，神说他们一到那里，他就会恢复与他们之间的团契相交：

我要与你并你世世代代的后裔坚立我的约，作永远的约，是要作你和你后裔的神。我要将你现在寄居的地，就是迦南全地，赐给你和你的后裔，永远为业。我也必作他们的神。（创17:7-8）

“我要作他们的神”这句话，在以色列人的故事中不断出现，宣告了神伟大救赎工作的目的：他要把子民带进应许之地，洗净他们的罪。这样，他们要作他的百姓，他要作他

78

第二，**神应许亚伯拉罕拥有后裔和伟大的名**。“我必叫你成为大国。我必赐福给你，叫你的名为大。”（创12:2）我们会在后面看到，神究竟怎样成就这些事，但是神的应许已经足够明确了。虽然亚伯拉罕年岁已高，他的妻子也不生育，但神应许他的后裔“如同天上的星，海边的沙”（创22:17）。神也告诉亚伯兰，要叫他的名为大。人在建巴别塔的时候渴望“传

什么是教会的使命？

扬他们的名”，神在这里断然否定了他们这种自我扩张的想法。亚伯拉罕不会自己成名，神要叫他的名为大。

正如圣经故事一贯的风格，直到后来，我们才会完全明白亚伯拉罕要成为大国之父这个应许的真正意义。世界的救主，最终会伤蛇头的那一位，将在亚伯拉罕的后裔中出现。保罗告诉我们：“所应许的原是向亚伯拉罕和他子孙说的。神并不是说众子孙，指着许多人；乃是说你那一个子孙，指着一个人，就是基督。”（加3:16）换句话说，神赐给亚伯拉罕“后裔”的最终目的和荣耀之处，不在于数百万的“亚伯拉罕后裔”将会从他而出，而在于救主本人将会是他们（众多后裔）中的一员。正如保罗所说，所有应许都在亚伯拉罕的“那个后裔”，而不是在他的“众多后裔”中实现了。以色列国的真正伟大之处在于：“按肉体说，基督也是从他们出来的，他是在万有之上，永远可称颂的神。阿们！”（罗9:5）

第三，**神应许亚伯拉罕，他要成为别人的祝福。**“地上的万族都要因你得福。”（创12:3；又见12:2）我们在本书的前面部分看到，这不是在托付亚伯拉罕去祝福万国，而是应许祝福将由亚伯拉罕的后裔（保罗所说的那个特定的后裔）而来。

79 保罗在《加拉太书》3章8至9节中，特别谈到了这种祝福：“并且圣经既然预先看明，神要叫外邦人因信称义，就早已传福音给亚伯拉罕，说：‘万国都必因你得福。’可见那以信为本的人和有信心的人一同得福。”

你明白保罗是如何理解亚伯拉罕将要带给万民的祝福了吗？他将这个祝福与神“让外邦人因信称义”的意图直接联系起来了。亚伯拉罕带给地上万民的美好祝福，无非是通过信基督而得以称义的祝福。

摩西和《出埃及记》

神的救赎计划继续进行着，他向亚伯拉罕的后裔重申他的应许，先是向以撒，然后是雅各。当雅各的后裔在埃及地为奴之时，神使用摩西将百姓从法老手中救了出来。离开埃及为奴之地这件事，对以色列人的自我身份认同非常关键。神一再提醒以色列人，他是“将你从埃及地为奴之家领出来”的那一位（出20:2），他“用大能的手……将你从那里领出来”（申5:15），他“伸出右手，地便吞灭他们”（出15:12）。不仅如此，众先知还把出埃及看作神最终完全救赎百姓的画面。

因此有些人说，以色列人出埃及提供了范式，告诉我们该怎样理解神的整个救赎计划。例如，克里斯托弗·莱特曾经说，我们对救赎、福音、教会使命的理解，应该“受出埃及的塑造”。换句话说，因为以色列人出埃及涉及政治、社会、经济要素，所以我们必须将福音、救赎、使命理解为同样包含了政治、经济、社会要素。这种说法在逻辑上有一定的说服力，尤其是因为神最终救赎百姓肯定会涉及这些方面。

80

但是这种理解也存在很大的问题。最重要的一点可能是，

什么是教会的使命？

新约圣经作者并没有以那种方式看待出埃及。在新约圣经和先知书中，出埃及的确是救赎的预表（或范式），但是预表论不会把预表的**每个方面**都带到它的本体中去。因此，新约圣经谈到出埃及是对救赎的预表时，所关注的**根本**不是政治经济方面，而是提供了一个画面，让我们看到神带来的**属灵上的**救赎。例如，在《马太福音》2章15节，马太明确把耶稣与拯救以色列人出埃及联系起来时，并没有做出任何政治或经济方面的暗示。相反，马太之前说过，耶稣的使命是“要将自己的百姓从罪恶里救出来”，现在他把出埃及本身与那个目标联系起来了。他好像在说，“如果你认为出埃及是一次伟大的救赎，其实你什么都没有看见！”在《以弗所书》1章7节中，保罗也使用了这种有关“救赎”的表达，这个词是描述出埃及的著名词语。保罗再次从救赎人脱离罪的角度说道，“我们籍这爱子的血得蒙救赎，过犯得以赦免，乃是照他丰富的恩典”。同样，在《歌罗西书》1章13至14节中，保罗以基督徒被带出撒但国度的意象，使人想到了出埃及：“他救了我们脱离黑暗的权势，把我们迁到他爱子的国里，我们在爱子里得蒙救赎，罪过得以赦免。”出埃及的表述和意象不是用来讨论政治经济上的救赎，而是**属灵上的**救赎。

因此，尽管出埃及似乎是圣经中的拯救范式，但我们必须像使徒一样谨慎地使用它。我们应该从出埃及中看到，神从为奴之地救出了他的子民，也应该为神拯救我们脱离奴役感到喜

悦——不是被外来的政治权势所奴役，而是被罪奴役。我们也应该意识到，神一定会在末日使一切，包括政治、经济、社会都恢复正常。我们应该在这种确定的盼望中喜乐。如果按照字面义滥用出埃及的故事，视之为我们的使命模式，我们就越过了圣经所提供的证据，越过了众使徒的实践和著作。福音书作者没有以那种方式使用出埃及的故事，众使徒也没有那样做，我们也应当如此。

摩西和以色列国

以色列人出埃及后，神使他们成立了国家，向他们颁布了律法。摩西律法中有一个核心张力，就像圣经其余故事中的张力一样，即圣洁公义的神怎能居住在犯罪、悖逆的民中。这种张力在故事的其他几个地方都表现出来了。甚至在以色列人离开埃及时，神就明确对他们说，他们不是无辜的，如果要救赎他们，就必须流血。所以，神命令他们宰杀逾越节的羔羊（出12章）。如果以色列人不顺服神，不宰杀羔羊，把血涂在门楣上，他们会与被审判的埃及人一样有相同的下场。索命使者寻找的不是以色列人，而是被杀羔羊的血。

甚至在离开埃及之后，以色列人显然也没有与神建立自由、完美的关系。他们仍然是罪人，因此仍然要与神隔离。于是，神在《出埃及记》19章12至13节告诉摩西，让他在西奈山周围设立界限，不许民众上前，甚至不许他们碰触边界。神

什么是教会的使命？

说，如果有人违反，他就会被击杀。虽然神拣选并且营救了他们，但是他们的罪还在，人类仍然被放逐在伊甸园外。

82 神在西奈山传给摩西、由摩西编撰的摩西五经律法书，一直被滑稽地形容为核弹头操作手册。这是一个有启发性的比喻！宇宙的神住在以色列人中间，他们实际上住在一个有核弹头的地方，与神相处时必须特别小心。可拉和乌撒的子孙都学到了沉痛的教训，神是轻慢不得的。

因此有了献祭制度。在律法书中，神告诉百姓应当怎样赎罪，才不至于在神面前被击杀。这些祭物也表明，罪的刑罚就是死，以及为了让人类与神同住，必须有人来承担这种刑罚。这就是替罪羊的意义。《利未记》16章21至22节描述了这种做法：

两手按在羊头上，承认以色列人诸般的罪孽、过犯，就是他们一切的罪愆，把这罪都归在羊的头上，籍着所派之人的手，送到旷野去。要把这羊放在旷野，这羊要担当他们一切的罪孽，带到无人之地。

羊被放在旷野，不是要让它在那里嬉戏玩耍，好像这是一件好事。把动物释放到旷野，其实是死亡判决。以色列人的罪象征性地转移到羊的身上，羊要为他们而死。

当然，这一切都指向了耶稣的献祭式死亡，他为百姓死在

了十字架上。因此，《希伯来书》的作者这样写道：

若山羊和公牛的血，并母牛犊的灰，洒在不洁的人身上，尚且叫人成圣，身体洁净，何况基督藉着永远的灵，将自己无暇无耻献给神，他的血岂不更能洗净你们的心，除去你们的死行，使你们侍奉那永生神吗？（来9:13-14）

83

在摩西的故事和颁布的律法中，核心问题仍然是犯罪、悖逆的民如何活在圣洁的神面前。以色列人一次次将这种张力推到了极限，他们的抱怨使神愤怒到想要击杀他们，幸亏有摩西介入，为他们赎了罪。当然，这不是人类找到立足点、努力将受造物恢复到伊甸园状态的故事。相反，这个故事讲述的是，尽管以色列人有很多优势，但这群选民却显明了，他们仍然不配活在神的面前，不配让满有恩典和忍耐的神为他们预先做好安排，替他们赎罪。

大卫王

最后，以色列人要求神给他们立一个王。尽管这一要求代表以色列人拒绝神直接管理他们，但神还是照他们的要求做了。结果，第一个国王扫罗是不顺服神的，最终被神弃绝，而大卫在神眼前蒙恩，被称为“合他心意的人”（撒上

什么是教会的使命？

13:14)。大卫耐心等候多年，当神最终赐给他王冠的时候，他给了大卫一些特别的应许：使他得大名（撒下7:9），坚定他的国位直到永远（撒下7:13、16）。不仅如此，神还把给亚伯拉罕的应许同样给了大卫：《撒母耳记下》7章10节应许的土地，12节应许的后裔。虽然这里没有直接提及对万国的祝福，但是《诗篇》作者和众先知很好地填补了这一点。在《诗篇》第2篇中，神对王说：

你求我，我就将列国赐你为基业，将地极赐你为田产。（诗2:8）

84 他对万民的应许很明确：“凡投靠他的，都是有福的。”^[6]

你可以明白这里发生的事。神给亚伯拉罕的所有应许，首先传给了以撒和雅各，接着传给了以色列民，最后落在一个特定的人身上，就是以色列的王。这些应许通过坐在以色列宝座上的那一位得以实现，并且在他身上实现了。实际上，随着神越来越多地把他的计划启示给众先知，他们开始看到，所有的应许最终会借着这位王实现，他会代表百姓受苦、承受死亡，

[6] 又见赛 2:2, 60:3-4; 耶 3:17; 弥 4:1-2; 亚 1:11 等，在这些经文中，万国会在末日涌向耶路撒冷去敬拜神。又见赛 19:23-25，“在那日”埃及人和亚述人出人意料地被称作“我的百姓”和“我手的工作”。

最终使人与神和好。所以《以赛亚书》讲明，9章和11章提到即将到来的王，与53章那个受苦的仆人实际上是**同一个人**。这位王不仅在充满爱和怜悯的国里治理百姓，他实际上担当了他们的罪孽，好叫他们可以称义（赛53:11），重新与神建立完美的、永远的关系。

当然在《撒母耳记下》中，这些应许没有在大卫家族的任何一个王身上实现。大卫的儿子所罗门统治期间，一度出现了和平繁荣的黄金时代，但是所罗门没有带来神子民的救赎，他自己也陷在了罪中。以色列国在大卫孙子罗波安在位期间一分为二，然后列王的故事变成了一个个恐怖事件（但也有一些明显的例外），直到北国以色列王被流放，犹大的最后一个王西底家看着众子被杀，自己的眼睛也被剜出，又被铜链锁着，掳到了巴比伦（王下25:7）。是的，在西底家被俘期间，巴比伦王善待了他，可能显示了一些复辟的预兆。但是，巴比伦王这样对待大卫的后裔，充其量只是同情，而不是敬畏。以色列众王的故事就这样结束了……至少暂时结束了。

85

基督

从前几页开始，新约圣经就令人惊讶地宣称，大卫的宝座不再是空的。所应许的伟大君王终于来了，他要给万民带来祝福，并且让罪人与圣洁的神和好，他就是耶稣基督。实际上，新约圣经的开头几句话是耶稣的家谱，向前追溯到大卫王，进一

什么是教会的使命？

步追溯到亚伯拉罕（太1:1-17）。马太用几种令人赞赏的写作风格强调了一个重点：耶稣可以合法地登上大卫的宝座，因此他实现了神给大卫王的应许，也实现了神给亚伯拉罕的应许。实际上大多数注释者赞同，马太把耶稣的家谱分为三部分，每个部分包含十四代，有可能是利用了希伯来语中“大卫”三个字母的数值。所以，马太既隐含又明确地宣告道，耶稣是人们等待已久的王或“弥赛亚”。

路加可能说得更明确，毫不含糊地记录了天使向马利亚宣布的好消息：

天使对她说：“马利亚，不要怕！你在神面前已经蒙恩了。你要怀孕生子，可以给他起名叫耶稣。他将为大，称为至高者的儿子，主神要把他祖大卫的位给他。他要作雅各家的王，直到永远，他的国也没有穷尽。”（路1:30-33；参见2:4）

86 耶稣的君王身份在四卷福音书中不断被强调，其高潮出现在他被钉十字架时君王般的形象：紫色的袍子，荆棘的冠冕，写有“犹太人之王”的彼拉多的签名。所有这些细节都讽刺却又天意使然地见证了事情的真相。虽然这根本不是犹太人期望的弥赛亚形象，但耶稣就是王。

重要的是要看到，耶稣知道将他的民从罪中拯救出来，是

他作为君王的天职，借此重新恢复神与人之间的相交。因此，天使把马利亚的事情告诉约瑟，“她将要生一个儿子，你要给他起名叫耶稣，因他要将自己的百姓从罪恶里救出来”（太1:21）。耶稣自己在《马可福音》10章45节中说：“因为人子来，并不是要受人的服侍，乃是要服侍人，并且要舍命，作多人的赎价。”耶稣死前与门徒共进最后的晚餐，告诉门徒有关杯的事，“你们都喝这个，因为这是我立约的血，为多人流出来，使罪得赦”（太26:27-28）。耶稣从一开始传福音就明白，他正在把犹太人旧约中所有的希望汇聚起来。他不仅是君王，同时也是以赛亚笔下那位受苦的仆人，因为他要承担百姓的罪愆，使他们在父面前成为义人。只有到那时候，伊甸园中的完美相交关系才能恢复。

实际上，在耶稣死后，圣殿的幔子——使人与至圣所（神临在之处）隔开的帘幕——从上到下裂成两半时（太27:51和对观经文），这个音符就立刻响起了。神的这一行为（幔子有60英尺高！）戏剧性地象征了，人类从神面前被放逐的历史终结了。过了这么多年，神终于欢迎人再次进入至圣所。此外，耶路撒冷周围的坟墓被打开，死了的人活过来，进入圣城（太27:52-53）。这是另一个迹象，表明对亚当一族的死亡咒诅终于打破了。

当然，战胜死亡的最伟大胜利在于，耶稣自己在第三天复活了。耶稣已经担当了百姓的罪，替他们受苦和受死，之后从

什么是教会的使命？

死里复活，一劳永逸地胜过了死亡。最重要的是，对于他的子民来说（那些因信与他联合的人），他打破了伊甸园中的咒诅，恢复了百姓与神之间的团契相交。正如《希伯来书》所说，复活的基督现在坐在全能神的右边，那些因信与他联合的人，如今也“与基督耶稣一同复活，一同坐在天上”（弗2:5-6）。此外，神给我们这些与基督联合的人荣耀的应许：在末日，我们的身体会像基督的身体一样复活。正如保罗在《罗马书》8章11节所说：“然而叫耶稣从死里复活者的灵，若住在你们心里，那叫基督耶稣从死里复活的，也必籍着住在你们心里的圣灵，使你们必死的身体又活过来。”

成全

复活后，耶稣命令他的门徒进入世界，向万民见证有关自己的事情，就是他们所看见、所经历过的。^[7]换句话说，他们要宣扬耶稣的君王身份，以及通过他可以得到赦免和救赎。圣经告诉我们，给出这个命令后，耶稣就升天了，坐在天父的右边，他的救赎工作完成了（可16:19；来1:3b，10:12）。在现今这个时代，基督的百姓活在他的权柄之下，享有他的恩赐，在地上万民中为他做见证。他们通过教会生活见证了神国的生活，在忠心上彼此激励，盼望着君王耶稣

[7] 关于耶稣的大使命，参考第二章。

再来的那一天。那时，他会在更新改变的世界中，完全、彻底地建立起神的统治。

众先知盼望世界末了。我们之前看到以赛亚说，当弥赛亚的国度建立时，他要以公平公义使国稳固（赛9:7）。以赛亚继续讲到神要“造新天新地”的应许（赛65:17）：在那里，从前的事不再被纪念（赛65:17），必不再听见哭泣的声音和哀号的声音（赛65:19），必没有数日夭亡的婴孩，也没有寿数不满的老者（赛65:20），他们必不徒然劳碌（赛65:23），豺狼必与羊羔同食（赛65:25），在耶和华圣山的遍处，这一切都不伤人，不害物（赛65:25）。

88

神的赎民拥有多么美好的最终状态，这是多么奇妙的异象！一个改变了的新天新地，在那里不再有暴力、疾病，死亡不再掌权，最重要的是神重新喜悦他的子民。这种恢复了的关系，代表着以赛亚异象中的高潮，不仅仅是暴力和疾病终结了，虽然这些也很美好。更美好的是，神与子民的关系恢复了。他们不再是赤裸羞愧的遭放逐、流亡之人；那时，他们是神的“欢喜”和“快乐”（赛65:18）。神不再咒诅他们，而是“因耶路撒冷欢喜，因我的百姓快乐”（赛65:19）。神不会从面前赶走他们，而是“他们尚未求告”，他就应允（赛65:24）。耶和华如此欢喜：“他们……正说话的时候，我就垂听。”（赛65:24）最后，旧约一再重复的伟大应许完全实现，“我要作他们的神，他们要作我的子民”。

什么是教会的使命？

《启示录》以同样的异象结束，就是神与人之间的关系恢复了，赎民在神的统治下与神同住。约翰在《启示录》21章1至3节这样写道：

89 我又看见一个新天新地，因为先前的天地已经过去了，海也不再有了。我又看见圣城新耶路撒冷由神那里从天而降，预备好了，就如新妇妆饰整齐，等候丈夫。我听见有大声音从宝座出来说：“看哪，神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民；神要亲自与他们同在，作他们的神。”

约翰再次强调了，神要再次与人同住，他们之间的敌意结束了，使人与神隔绝的罪被赦免了。之后约翰甚至说，在永恒的上帝之城，“以后再没有咒诅”。或许最荣耀的是，神的仆人都“要见他的面”（启22:4）。曾经存在于神人之间的任何咒诅和分裂，那时就完全消失了。幔子裂开了，咒诅结束了，隔绝结束了。神的子民要永远见他的面。

结论

在这个简短、不够完整的圣经故事纵览中，我们看到了，圣经故事线的主要冲突似乎围绕着这样一个问题：**绝望、悖逆**

的罪人如何活在完全公义的神面前？另外还有一些主题和重点我们没有在这里提及，不过这个问题似乎处处推动着整个故事。正如一位作者所说，“整个故事”讲述的并非是我们成为神的管道，给世界和世上的居民带来医治，也不是“神呼召我们共同参与他的修复工作，传递希望的火炬，直到耶稣再来”。^[8]整个故事讲述的不是我们与神同工，让世界重新变好，而是在讲述神的工作，他要使我们重新变好，可以再次与他同住。

理解故事以及核心特点后，我们不难看出，为什么耶稣给门徒的最后托付是“作我的见证”，并且宣告：要借着他们，“奉他的名传悔改、赦罪的道，从耶路撒冷起直传到万邦”（徒1:8；路24:47）。毕竟，人类与神和好的方式是罪得赦免，是被称为义，而不再是有罪的，这也是圣经的伟大主题。使罪人称义，只能通过与那位君王联合来实现，这位君王替自己的百姓受苦、受死，之后成功地复活了。

90

[8] Gabe Lyons, *The Next Christians: How a New Generation Is Restoring the Faith* (New York: Doubleday, 2010), 55.

我们正在错过完整的福音吗？

理解好消息

一段时间之前，《今日基督教》（*Christianity Today*）刊出一系列在线文章，题为：“我们的福音是不是太不重要了？”这些文章的前提是要提出这样一个问题：把基督教的“好消息”理解为通过耶稣得蒙赦罪，是不是低估了圣经中的福音？文章问道，圣经谈论的“好消息”远不止“一咽气屁股就坐在了天堂里”（正如一个作者在别处粗俗谈到的），这是不是真的？一些作者问，即使福音是关于罪得赦免、在神面前称义的消息，是不是也有关世界的再造、压迫的结束、被俘的得释放，以及基于公正公义（而不是不公不义）建立社会？这些作者继续问，如果福音的内容包括以上这些，教会是不是也应该这样做？

这些问题不容易回答，我们不能做出简单的肯定或否定回答，这就是为什么我们认为，写一本关于这些问题的书可能会有所帮助！实际上福音到底是什么，它包括什么不包括什么，

什么是教会的使命？

这些问题甚至在福音派中间也产生了无尽的争议。因此，我们希望在这一章仔细查考新约中涉及“福音”的地方，争取就福音是否“太不重要”得出一些结论。

各持己见

在过去的几年里，我们两个人一直沉浸在福音派关于福音的讨论中。我们参加会议、读书、看博客，对这个非常重要和有争议的话题，写了一些我们自己的看法。这些年来我们所得的一个结论是，从很多方面看，福音派在“福音是什么”这个问题上各持己见。

一方面，有人把福音定义为好消息：神要再造这个世界，而耶稣基督借着他的受死和复活，就是这一改变和更新要付的定金。他们用最广的镜头来看福音，吸收了神给百姓的一切应许，不仅包括罪得赦免，还包括身体的复活、世界的改变、神国的建立以及其他内容。

另一方面，有人把福音定义为这样一个好消息：神通过让耶稣替罪人死并且复活，从而拯救了罪人。他们用长焦镜头来看福音，尤其聚焦在救赎的基础上。

这两个阵营的对话变得相当紧张，有时候甚至非常激烈，
93 一方指责另一方为“极简主义者”，而另一方做出回击，指责对方在“稀释”福音，失去了福音的核心。

我们认为，通过仔细观察这样的对话是如何展开的，就可以厘清许多困惑。一方认为，福音是神通过耶稣的死和复活与罪人和好的好消息，我们把这群人称为“使用长焦镜头的人”；另一方认为，福音是神通过基督更新和再造世界的好消息，我们把这群人称为“使用广角镜头的人”。在我们看来，这两群人实际上在回答两个不同但是密切相关的问题。虽然这两群人都**说**，他们在回答“什么是福音”（的确是！），但是如果仔细看看他们讨论的方式，就会发现对这个听起来简单的问题，双方都存在很多假设。

对于使用长焦镜头的人来说，“福音是什么”等同于“人为了得救必须相信什么”。因此，他回答的方式就是谈论耶稣替罪人死，并且呼召他们悔改相信。对于使用广角镜头的人来说，“福音是什么”等同于“基督教的整个好消息是什么”。因此，他回答问题的时候，不仅会讨论赦罪，也会提到赦罪之后的所有美好祝福，包括神再造世界的目的。

记住这一点，我们就会看见困惑的源头了。当使用长焦镜头的人，听见使用广角镜头的人谈论新的创造，以此来回答“什么是福音”时，他会这样想，“错了！你的焦点离开了十字架和复活！为了得救，人并不需要相信新的创造！那样是在稀释福音！”另一方面，当后者听到前者只谈到通过十字架获得赦免，以此来回答“什么是福音”时，他同样会想，“错了！好消息不仅于此！还包括很多！你在简化福音！”

什么是教会的使命？

实际上两者都不是大错特错，这取决于你怎么想这个问题。如果有人在新约中问“我必须做什么才能得救”，答案是悔改并且相信被钉十字架且复活的基督，这没问题。同样，圣经有时候（甚至经常）带着广角镜头看待福音，这福音包括基督教所有的好消息，不仅是罪得赦免，也包括在基督里的人所能得到的其他祝福，这也没错。

换句话说，这两个问题都是合理的，同样符合圣经。实际上，圣经既问了“人必须相信什么才能得救”，也问了“基督教的所有好消息是什么”，而**福音**这个词回答了这两个问题。

用广角镜头和长焦镜头看福音

正如我们读到的，新约似乎把**福音**这个词用在了这两个方面。有时候，它以广角镜头来看基督教的好消息，把福音称作神要倾注在子民身上的所有美好祝福，这些祝福始于赦罪，然后一直到世界的更新和再造，他们将永远生活在其中。有些时候，新约以非常窄的焦点或者说是长焦镜头看基督教的好消息，非常乐于把福音看作单一的祝福，即神通过耶稣的牺牲赦免人的罪，使人重新与神和好。

如果我们仔细查考一些广角镜头下的经文，再查考长焦镜头下的经文，最后查考一些似乎短短几句后就从长焦转向广角的经文，或许有助于我们理解福音。

广角镜头

圣经中似乎有很多经文都是从广义上来看福音的，甚至把译词“福音”——*euangelion*——运用到基督为子民获取的整个祝福中。下面是一些最重要的信息。

《马太福音》4章23节

耶稣走遍加利利，在各会堂里教训人，传**天国的福音**，医治百姓各样的病症。

这是《马太福音》第一次提到福音，因此我们应该期待，这位福音传道者将为我们提供一些解释，告诉我们耶稣所传“天国的福音”包括什么。马太的确这样做了，回到同一章的17节，他记录了耶稣所传的信息（至少以总结的形式）：“天国近了，你们应当悔改。”

我们应该注意马太在这里使用“福音”这个词的一些细节。首先，《马太福音》整本书的主旨在于，耶稣实际上就是人们等候已久的弥赛亚。正如我们在上一章所见，开篇的家谱高度程式化地说明了这一点，接下来出现的三博士的故事也是为了证明这一点，同样，马太也使用了旧约经文来描述弥赛亚的角色和使命（太2章）。

实际上，耶稣在《马太福音》4章17节中的宣告，与施洗

什么是教会的使命？

96

约翰在《马太福音》3章2节中的宣告“天国近了，你们应当悔改”完全一致，这也是非常重要的细节。尽管他们的信息之间有高度的相似性，施洗约翰所传的和耶稣所传的之间，仍然存在着重要差异。当施洗约翰传讲天国“近了”，他的意思是**近了**，几乎到了但是还没有完全到。实际上，这种认识是他整个传道的核心。约翰在预备人迎接神国的到来（太3:3）。

然而，当耶稣传讲天国“近了”的时候，意思稍有不同。他的意思是天国此时就**在这里**。我们如何知道这一点呢？《马太福音》4章12至16节，介绍耶稣开始公开传道的方式，告诉了我们这一点。注意，耶稣离开犹太地，转移到加利利的迦百农时，马太引用了《以赛亚书》9章1节：

西布伦地，拿弗他利地，就是沿海的路，约旦河外，外邦人的加利利地。那坐在黑暗里的百姓看见了大光；坐在死荫之地的人有光发现照着他们。（太4:15-16）

我们可以就这两节经文探讨很多东西，但重要的一点是，马太宣布天国不只是近了，实际上已经来临了！神国临到了那些在亚述人的侵略中遭受重创的人身上，临到了被嘲笑为死水、混血种类的人身上。神已经拣选了**他们**，让黎明

之国的第一束光照在了他们身上。因此，当耶稣传讲“天国近了”的时候，我们只能在马太引用的《以赛亚书》9章1节的启发下去理解。

究竟是什么临到了？我们将在下一章更多地讨论“天国”，在这里只提一点就够了，即以以色列人有一个很大的盼望，希望有一天神会恢复以色列的命运，在地上建立完美的统治，维护百姓，惩罚他们的敌人，希望神会借着永远坐在大卫宝座上的神圣君王实现这一切。因此，当施洗约翰和耶 97
稣开始传讲“天国近了”的时候，他们的信息是鼓舞人心的。这意味着，神在先知书中给予百姓的所有宏大的应许将要成就了（他们如此认为）。神国将要建立（赛9章），即将立下新约（耶33章），认识耶和華榮耀的知识将要充满全地（哈2:14），万民都要涌向耶路撒冷（赛61章），耶和華将要创造新天新地（赛65:17）。甚至马太引用的《以赛亚书》9章1节也告诉我们，这里涉及的不仅是罪得赦免。当然不仅如此，但是《以赛亚书》9章1节是以赛亚预言的引言，而预言的高潮是弥赛亚坐在大卫的宝座上，“以公平公义”统治，“从今直到永远”。我们在这里所见的是一个全新的世界。这就是耶稣所传的“天国的福音”。

另一个需要注意的重点是，这个好消息也包括呼召罪人做出回应，这是人进入黎明之国的方式。在《马太福音》第4章，耶稣传讲（约翰也传讲），“天国近了，你们应当悔

什么是教会的使命？

改”。这里所说的天国的福音包括：（a）天国已经临到了；（b）悔改的人才可以进入（参见可1:14-15）。

《路加福音》4章18至19节

主的灵在我身上，因为他用膏膏我，叫我传福音
给贫穷的人；差遣我报告：被掳的得释放，瞎眼的得
看见，叫那受压制的得自由。

98 耶稣回到儿时的家乡拿撒勒，站起来向聚集起来听他说话的人，宣读先知以赛亚的信息。路加告诉我们，耶稣打开书卷，翻到61章，读了第1节和第2节的部分内容。他坐下来，像会堂的拉比那样开始教导，只说道“今天这经应验在你们耳中了”（路4:21）。这些话在人群中引起了轰动，他们先是惊奇，然后称赞他（路4:22），但是很快就变为暴民，要把耶稣从山崖上推下去（如果他们有能力这样做的话；路4:29-30）。

引起这种反应的原因在于，耶稣在一次次的公开传道中宣称，圣经中最伟大的应许此刻就在他身上成就了。不仅如此，他还向众人尖锐地指出，他的使命是充满恩典的使命，而不是审判的使命（至少现在还没到）。许多人在听耶稣宣读圣经时，会在心里默想后面的经文，因此当他读到一半停下来、合

上书的时候，他们觉得惊奇。在以赛亚的预言中，“报告耶和华的恩年”之后是“我们神报仇的日子”。耶稣有意没读后面部分。这不是报仇的日子。现在还不是。这是神悦纳人的年日，是报告好消息的时候。

《以赛亚书》61章的信息最近引起了很多人的注意，尤其是那些认为福音包罗万象的人。在这种情况下，他们绝对是正确的！《以赛亚书》61章始于一首美丽的、庆祝胜利的诗歌：神最终取得了胜利，通过他的仆人建立起统治；耶路撒冷将被重建，成为耶和华手中的华冠（赛61:4，62:3），神和以色列的敌人将被神大有能力的膀臂消灭（赛63:1-7），从前的患难将被完全忘记（赛65:16）。诗歌的高潮出现在最后一章的奇妙意象中：神创造了新天新地，其中必不再听见哭泣和哀号的声
99
音，必没有数日夭亡的婴孩，也没有寿数不满的老者，豺狼必在其中与羊羔同食，在他圣山的遍处，一切都不伤人不害物，这是耶和华说的。这就是耶稣所说的，已经随着他的到来开始发生了。当然耶稣并没有说，所有这些祝福完全实现了。但是，神的仆人最终会带来这些美好的祝福，他已经来了！

《使徒行传》13章32至33节

我们也报**好消息**给你们，就是那应许祖宗的话，
神已经向我们这作儿女的应验，叫耶稣复活了。

什么是教会的使命？

这是保罗在彼西底的安提阿会堂布道时最后说的话。会堂的领袖读过旧约，他们问保罗和巴拿巴是否对会众有劝勉（也许在那天之前，他们与会堂的领袖有过接触？）。无论如何，保罗站在那里，费了很多口舌向会众叙述以色列的历史。他讲话的重点似乎是要建立耶稣在以色列故事中的地位，告诉他们耶稣就是他们一直等待的大卫王后裔。不仅如此，他也是复活的弥赛亚，所有应许都要通过他实现。

保罗叙述以色列的历史直到大卫王为止，提到神应许大卫会有一位后裔，明确说道，“从这人的后裔中，神已经照着所应许的，为以色列人立了一位救主，就是耶稣”（徒13:23）。然后他提到，施洗约翰如何指出耶稣就是要来的弥赛亚，耶路撒冷的犹太人如何置耶稣于死地，最后神如何让他复活。就在此刻，在这次讲道的高潮部分，保罗宣布他给这些犹太人带来了“好消息”：通过耶稣的复活，神在我们这些子女身上成就了给祖宗的应许。无疑，保罗所说的“祖宗”，就是他刚才一直提起的以色列族长。我们之前已经看到，神给这些族长（亚伯拉罕和他的子孙）的应许范围非常广，包括土地、后裔、名声、祝福，这些都应许给亚伯拉罕了，而所有这些通过基督的生、死、复活以及再来，都会成为我们的（林前3:21-23）。

在这些经文中我们看到，**福音**可以指在基督里成就的所有希望和应许。从来没有人告诉我们，福音是指“神会再造这个世界”。但是毫无疑问，圣经中的这些应许范围非常广。基督

就是我们一直在等的那位，一切都将通过他归正。这肯定是个好消息。

长焦镜头

虽然有很多经文（就像我们刚才讨论的这些）从非常广的角度谈论福音，但也有些经文似乎仅将“福音”聚焦在了赦罪上：耶稣在十字架上替我们受死，我们的罪就被赦免了。下面是几个例子：

《使徒行传》10章36至43节

神藉着耶稣基督（他是万有的主）传**和平的福音**，将这道赐给以色列人……众先知也为他作见证，说：“凡信他的人，必因他的名得蒙赦罪。”

彼得在这里所讲的道，是他从未想过会讲的。神在异象中让彼得确信“神并不偏待人”，正如彼得自己所说。这次讲道刚好发生在这之后，地点是在外邦人哥尼流的家里。对彼得来说这是非常重要的一课，因为就在此时此刻，耶稣的福音进入了外邦人的世界。

36节和37节的句子结构有点不自然，但是传递的信息非常清楚。彼得将首次向外邦人解释，何谓“藉着耶稣基督所传和

101

什么是教会的使命？

平的福音”，这福音是主一开始被差派传给以色列人的。“和平的福音”是什么呢？是括号中的这句“他是万有的主”吗？可能不是。一方面，“他是万有的主”这句话是旁白，不是这节经文要表达的重点，因此不太适用于定义“和平的福音”。不仅如此，除非彼得期望这些外邦听众听到这句旁白时，会从旧约中获得许多认识，否则这句旁白里并没有提到和平。更有可能的是，这是彼得的认信（再一次！），即耶稣不仅是犹太人的主，也是“万有”的主。彼得似乎在不断地提醒自己，基督带来的和平不仅是赐给以色列的，也是赐给全世界的。

那么“和平的福音”是什么？我们最好理解为这次布道的最后内容：“众先知也为他作见证，说：‘凡信他的人，必因他的名得蒙赦罪。’”（徒10:43）句子中的“凡信他的人”非常关键，因为彼得再次感到极其惊讶，他竟然会向**这些人**宣讲**这样的道**！让他惊讶的是，和平的福音就是**每个**相信耶稣的人都会被赦罪，不仅是犹太人。换句话说，他们与神和好了。实际上，保罗在《以弗所书》2章中表达了同样的观点：“你们从前远离神的人，如今却在基督耶稣里，靠着他的血，已经得亲近了。因他使我们和睦。”（弗2:13-14）

当然，如果圣灵没有在这个关键时刻打断彼得的话，他可能会讲更多！他可能会谈到，即将到来的天国也是给外邦人预备的，或者复活不仅是赐给犹太人的，或者新天新地是犹太人和外邦人一起居住的地方。但至少在这里，他没有谈论这些。

他非常高兴地说，“和平的福音”就是凡相信的人就被赦罪的好消息。

《罗马书》1章16至17节

我不以福音为耻；这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希腊人。因为神的义正在这福音上显明出来；这义是本于信，以至于信。如经上所记：“义人必因信得生。”

这些经文被广泛理解为《罗马书》的“主题句”。保罗说，他不以福音为耻，因为福音是“神拯救的大能”。重点在于这种救赎不仅是给犹太人的，也是给全世界的。我们预料到保罗会这样说，因为他是外邦人的使徒。

在17节，保罗至少概括总结了他所理解的福音。他说，“神的义正在这福音上显明出来；这义是本于信，以至于信”。这节经文里的两个短语，表明了保罗所理解的福音。首先，他说在福音里“神的义”被显明出来。这个短语引发了大量讨论。^[1]这种义是指法律意义上从神而来，归给了我

[1] 简短而有用的介绍，见 Thomas R. Schreiner, “What Does Paul Mean by ‘the Righteousness of God’?” in *40 Questions about Biblical Law* (Grand Rapids: Kregel, 2010), 121–28.

什么是教会的使命？

们，但实际上是外来的义吗？还是指我们里面道德方面的义，或神自己神圣的属性？或者，它指向神的义，定义为神对人类犯罪的愤怒吗？神的义正在这福音上显明出来，保罗这样说是什么意思？

103 无疑，追溯保罗在《罗马书》的其他论述，是理解这句话的最佳方式。保罗从1章18节的宣告开始，即“原来，神的忿怒，从天上显明在一切不虔不义的人身上”，在前三章的大部分篇幅里，控告所有人都犯了罪、悖逆神。第1章主要针对外邦人，第2章针对犹太人，第3章以骇人的控告作为总结，“犹太人和希腊人都在罪恶之下”（罗3:9），“塞住各人的口，叫普世的人都伏在神审判之下”（罗3:19）。确定了所有人都处在绝望的境况里，保罗随之将笔锋转向了福音：“但如今，神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。”（罗3:21）“神的义”这三个字又出现了，到底是什么意思？如今“在律法以外”显明出来，又是什么意思？

答案在几节经文之后显露出来，保罗解释了亚伯拉罕如何在神面前被“算为义”（罗4:3-6）。这几个字可以帮助我们理解保罗所谈的“神的义”。通过《罗马书》这部分的内容，保罗正在回答的问题是：人怎样在神面前被算为义。换句话说，人怎样获得**义的**最终判决，而不是**有罪的**最终判决？这个义

的最终判决，就是保罗在这里所说的“神的义”。^[2]这是**来自于神的义**。不是我们自己的义，而是算作或归给我们的义。当然，保罗对这个问题的答案是，人绝不会靠着遵行律法被神判为义，只能倚靠耶稣基督的挽回祭。因此，他在4章6节说
道，“在行为以外蒙神算为义”的人是有福的。保罗在《腓立比书》3章9节表达了同样的观点，说道希望自己在基督里面，
“不是有自己因律法而得的义，乃是有信基督的义，就是因信神而来的义”。因此，在福音里显明出来的“神的义”（罗1:17），准确来说是这样的：相信基督的人所得的、**来自于神**的义。

104

对我们的目的而言，重要的是要注意到，在《罗马书》的开头，保罗总结性地描述了是什么“在福音上”显明出来，他想说的是，福音显明了这样一个大好消息：借着信心，所有的罪人都可以“被神算为义”。当然他本可以有更多的讨论，实际上他也这样做了：在《罗马书》8章，我们会看到一处非常美的经文，这些经文描述了未来对万物的更新。但是在这卷书的开头，当保罗想总结性地描述福音要显明什么的时候，他指出了通过相信死而复活的耶稣而称义。

[2] 注意，《罗马书》1章17节的“神的义”之后，马上是对“神的忿怒”这个平行术语的讨论。前者代表神的无罪判决，后者表示神的定罪审判。

什么是教会的使命？

《哥林多前书》15章1至5节

弟兄们，我如今把**先前**所传给你们的**福音**，告诉你们知道。这福音你们也领受了，又靠着站立得住；并且你们若不是徒然相信，能以持守我所传给你们的，就必因这福音得救。我当日所领受又传给你们的，第一，就是基督照圣经所说，为我们的罪死了，而且埋葬了，又照圣经所说，第三天复活了，并且显给矶法看，然后显给十二使徒看。

显然，有一些哥林多人开始否认死里复活的事情了。因此，保罗从福音自身，也就是他和其他使徒所传的信息着手说，这种立场不可能正确。毕竟，耶稣从死里复活是基督教福音的核心，否定这一点等于在说耶稣仍然是死的，等于在说基督教信仰是毫无意义的。保罗引用了似乎是众所周知的信条惯用表达，提醒哥林多信徒一些基本的福音真理。他说这些真理不是他自己编造的，而是“至关重要的”。哥林多信徒必须“站立”在这些真理中。这项福音表述其实包括四个子句：

（1）照圣经所说，基督为我们的罪死了。

（2）他被埋葬了。

（3）照圣经所说，他在第三天复活了。

(4) 他向矶法和十二使徒显现。^[3]

你可以清楚地看见，这个“信条”基于两个关键事实（照圣经所说，基督为我们的罪死了；照圣经所说，他在第三天复活了），而且每个事实后面都有史实加以确认（基督被埋葬证明他真的死了，向彼得和其他人显现证明他真的复活了）。保罗坚持认为，这两个事实及其证据，就是“我向你们所传的福音”。最后，基督徒必须把它们看作“至关重要的”。

当然，保罗接着追溯了基督复活的意义，就是那些因信与他联合的人也会复活。我们也看到了，圣经其他部分把神所有的应许都称作“福音”，包括死人复活。但在这里，以总结的形式概括了“福音”，就是指基督为我们的罪而死、且死里复活的好消息，仅此而已。这也几乎是早期基督徒的信仰告白。

106

《哥林多前书》1章17至18节

基督差遣我，原不是为施洗，乃是为传福音，并不用智慧的言语，免得基督的十字架落了空。因为十

[3] 随后的表述，耶稣还向其他人（包括保罗）显现，不应该理解成此“信条”的一部分。后面的表述不是那么严格和公式化，所以最好理解为保罗做出的解释：他怎样与矶法和十二使徒一起成为使徒。

什么是教会的使命？

字架的道理，在那灭亡的人为愚拙，在我们得救的人
却为神的大能。

对于我们的目的，此处无需赘述。重点在于“福音”与
“十字架的道理”之间简单的对应。在保罗的观念中，好消息
就是十字架的消息，是“愚拙”的消息：神通过被钉十字架的
基督，“拯救那些信的人”（林前1:21）。

结合起来

仔细查考新约后我们可以看到，早期基督徒似乎以两种不
同的方式来使用“福音”这个词，包括广义和狭义两方面。一
方面，他们经常用福音指代神给那些被基督救赎之人的整个应
许。我们可以把这种广义的福音称作“神国的福音”。而另一
方面，在有些情况下，新约作者非常乐意用福音这个词表示如
下信息，即通过悔改并且相信耶稣基督代赎的死和复活，罪人
可以被赦免。我们把这种狭义的福音称为“十字架的福音”。

怎样把这两种意义的福音结合在一起呢？十字架的福音和
107 神国的福音有着怎样的联系？它们是两种福音吗？它们是不是
不同的两件事，只是这两件事就像鸟的两个翅膀一样相互有联
系？十字架的福音是不是神国福音的一部分？如果是一部分，
它是核心的，还是次要的，或者只是其中一部分，或者完全是

别的？就此而言，为什么新约作者愿意把借着基督的死赦罪的祝福称作“福音”，而其他祝福根本没有那样的地位？为什么我们从来没有听见保罗说“福音就是世界将被更新”？为什么他从来不说，“福音是犹太人和外邦人通过耶稣彼此和解的好消息”？为什么赦罪如此轻松地被称为“福音”，而其他祝福没有被称为福音？

让我们通过澄清几件事来处理这些问题。

第一，**只有一个福音，而不是两个**。我（纪格睿）记得几年前在一次会议上说起过这些事。当时我详细阐述了新约使用福音这个词的两种方式。讲完后，第一个提问者举起手说，“那么……你是说有两种福音，我们想传哪个就传哪个吗？”不，当然不是了。只有一个福音，只有一个好消息，但是新约作者似乎能毫不费力地放大和缩小这个信息：有时候看整体，称之为“福音”，有时候只聚焦在通过基督赦罪上，也称其为“福音”。

第二，**神国的福音必定包括十字架的福音**。如果你漏掉十字架的信息，即使花一个小时的时间，谈论神为被赎之人预备的其他所有祝福，你所传的也不是“整全的福音”。这样做好比抱着一堆树叶，却坚持认为自己抱着一棵树。如果这些树叶没有连接在树干上，你就没有一棵树，只有一堆枯叶而已。同样，如果神国的所有祝福没有连接在十字架上，那么你根本就没有福音。我们再看看《马太福音》和《马可福音》的信息，

什么是教会的使命？

其中讲到耶稣传扬神的国到了。如果仔细查看，你会注意到，耶稣从来没有仅仅传“天国近了”。他总是说，“天国近了，你们应当**悔改**”，或“神的国近了！**你们当悔改，信福音**”。这是至关重要的一点，需要牢记在心。实际上，传讲福音和传讲不是福音的信息，两者的差别就在于此。传讲神国的建立和神给人的其他祝福，却不告诉人们怎样得到这些祝福，其实不是在传福音。实际上，你在传**敌**福音，就是**坏消息**，因为你只是在解释一些美好的事物，而有罪的听众永远没有机会在这些事物上有份。因此，神国的福音——广义的“福音”——不仅传扬神国，也会传扬通过悔改和信基督进入神国。实际上，十字架的福音和**通过十字架**的神国福音，这样的表述虽然有点笨拙却更加准确。这带来了第三个重点。

第三，更具体地说，**十字架的福音是神国福音的本源**。前者是门，通过它才能获得神国的所有祝福。新约自始至终重复着一个事实：人可以承受神国所有祝福的唯一方式就是，悔改和相信为拯救人而被钉死且复活的主耶稣。按照班扬的《天路历程》（*Pilgrim's Progress*）的说法，一个人不能仅仅靠着跳
109 过墙，就得以承受神国的祝福；你必须穿过信心和悔改的窄门，否则神国的祝福就会对你关闭。

顺便提一下，这就是为什么新约作者把十字架的福音称作“福音”是完全合理的，即使他们也会把所有的好消息都称作“福音”。福音的各种广义上的祝福，**只有通过十字架上的赦免**

才能获得，通过十字架上的赦免也**必然**会获得这些祝福。所以，新约作者把十字架的赦罪称作“福音”，是非常恰当、合理的，这是其他所有祝福的本源和通道。这也解释了，为什么新约没有把神赐给赎民的**其他**单个应许称作“福音”。例如，我们从未看到新天新地的应许被称作“福音”。我们也没有看到人与人之间的和解被称作“福音”。但是，我们的确看到人与神之间的和好被称作“福音”，正是因为这个祝福带来了其他所有祝福。

放大，缩小

有趣的是，在几个地方，新约作者的思想似乎正是按照这种理解福音结构的方式变化的。他们似乎可以非常轻松地“放大和缩小”福音视角，甚至仅仅用几句话就可以做到，在神国的福音和十字架的福音之间游刃有余地穿梭。

以保罗在《使徒行传》13章26至40节的讲道为例。我们之前已经看到，保罗在讲道中使用**福音**这个词时，指的是神给那些族长的所有祝福。但是我们也看到，随着讲道的深入，保罗逐渐从全景式的神的应许，缩小到了一个荣耀的事实上，即全景式的应许始于基督的死所带来的赦罪，并且建立在此基础之上，这一点也很有启发性。实际上，保罗也是这样结束讲道的：“所以弟兄们，你们当晓得，赦罪的道是由这人传给你们的。你们靠摩西的律法，在一切不得称义的事上信靠这人，就

110

什么是教会的使命？

都得称义了。”（徒13:38-39）

同样，在《歌罗西书》1章15至23节，保罗以一首颂赞基督的赞美诗开始，在赞美诗的结尾宣称，神“藉着他（耶稣）在十字架上所流的血成就了和平，便藉着他叫万有，无论是地上的、天上的，都与自己和好了”（西1:20）。但是，保罗立刻就“从‘万有’缩小到‘你们’！”他说，“你们从前与神隔绝，因着恶行，心里与他为敌。但如今他藉着基督的肉身受死，叫你们与自己和好”（西1:21）。并且说，如果持守住他们“所听过的”福音（西1:23），^[4]这一切就会发生。

两种情况下的思路都是清晰的：“福音”确实包括了神所应许、众先知所预言的所有美好祝福，但是其中最大的应许，也是其他所有祝福所依靠的那一个应许，就是通过耶稣的死带来了赦罪，从而使人与神和好了。

几点启示

以这种方式理解福音的结构，有助于我们避免大量不必要的困惑，并且也有助于我们更好地回答，神百姓在这个时代的使命的一些重要问题。这里有几点启示，其中一些将带我们进

[4] 同样有趣的是，有一句话在《使徒行传》中重复了三次，即：使徒“传神国的福音和耶稣基督的名”（徒8:12；参见28:23、31）。这又是广义的神国福音和狭义的十字架福音的例子吗？

入下一章有关神国的内容。

1.福音就是宣告神的国已经来了，这种说法是错误的。神国福音就是宣扬神的国度以及进入神国的方式。记住，耶稣并没有传讲“神的国近了”，而是传讲“神的国近了，你们当悔改，信福音！”

111

2.宣告神国的所有祝福是对真福音的稀释，这种说法是错误的。只要神国的这些祝福与十字架有正确和本质上的连接，它们无疑是基督教整全的好消息的组成部分。并且圣经作者非常愿意把通过十字架获得神国祝福的整个信息称作“福音”。换句话说，只要问题是“基督教的整个好消息是什么”，那么通过十字架成就的神国福音，就不是外添的福音；它就是福音。

3.通过耶稣的死和复活得蒙赦罪的信息是对真福音的简化，这个说法也是错误的。由于赦罪信息是通往福音其他祝福的通道，所以圣经作者非常愿意称十字架称为“福音”。换句话说，只要问题是“人必须相信什么信息才能得救”，那么十字架就没有“简化”福音；它就是福音。^[5]

[5] 耶稣本人非常清楚地传讲了十字架的福音（例如可 10:45），即使根据圣经的记载，耶稣并没有明确地把“福音”这个词与十字架联系起来。总的来说，虽然我们认识到了词语研究的好处，但是我们不要把福音的定义，以及在经文中对福音的鉴别，过分紧密地与明确使用“福音”这个词联系起来。否则，我们将不得不说，约翰几乎从未谈到过福音，因为在他所写的新约书卷中，对“福音”这个词，他只用过一次。

4.没有人只凭着过“神国的生活”就能成为基督徒。想要成为基督徒，人需要带着信心和悔改来到基督面前，相信他是唯一拥有赦罪大能和权柄的那位，相信只有他有能力和权柄从神那里得到义的判决。只把耶稣看作好教师或智慧的夫子，或把他看作道德的、神国生活的典范而“跟从他”，这绝对是不够的。这是在贬低他。不仅如此，还会让人完全错过进入神国祝福的通道。如果你没有带着悔改和信心来到这位君王面前，
112 把他看作替你受死、如今复活作王的那位，那么你就不是神国的一员，你也不是基督徒。新约最清楚地表明了这一点。进入神国的唯一方式是借着这位君王的血。

5.非基督徒不会做“神国的工”。“神国的工”这个词让人困惑，没有在圣经中出现过，可能应该被摒弃。但是假如同意使用它，我们至少应该赞同，不能把它用于非基督徒所做的好事上。当非基督徒做了一件好事的时候，从某种程度上来说，这件事的确是好事，也表明了神赐给所有人克制恶行的普遍恩典。人类没有坏到无以复加的程度，这完全出于神的慈爱。但是，我们只能说这些好行为是“好的”，但它们不是“神国的工”，因为不是奉这位君王的名去做的（参见罗14:23b）。C. S. 路易斯错了。你不能用一生的时间去侍奉太息神（Tash）或自己，却指望阿斯兰会满意。^[6]

[6] C. S. Lewis, *The Last Battle* (New York: HarperCollins, 2000), 188. 中译本参考《最后一战》，南京：译林出版社，2014年版。

6.对我们的目的而言，最重要的是，**所有这些都有助于我们理解，为什么耶稣最后托付教会为他做见证并且培养门徒。**

只有那些带着悔改和信心来到这位君王面前的人，才能最终享受神国的祝福，如果这是真的，那么这位君王命令百姓持续地宣告这个事实，就变得非常合理了。正如我们之前提到的，耶稣所做的正是这件事：耶稣在升天之前，最后说了几句话，吩咐追随者去告诉万民怎样才能得到神国的祝福。他的追随者就这样做了！《使徒行传》的故事中不断回荡着一句副歌：“神的道兴旺起来。”

这就是早期基督徒所承担的使命。他们很清楚，耶稣并没有委托他们把神的国引入世界，这一点我们之后会详细讨论。神不需要他们帮助，他自己会做的。他们的使命乃是宣告神的国已经来到，呼召世人进入神国的祝福中，告诉世人怎样才能得到这些祝福。我们看到《使徒行传》讲的是福音从耶路撒冷传到犹太，再到撒玛利亚，接着打破最后的障碍传到地极，而不是基督徒如何努力改善耶路撒冷和安提阿的社会状况，原因就在于此。这些早期基督徒明白（我们也应该明白），他们的王委托他们广传神国的好消息，让他们告诉世人带着悔改和信心来到这位君王面前，是进入神国的方式。这就是他们带人进入神国、服侍这位君王的唯一方式。

113

君王和国度

理解神的救赎法则

在我（纪格睿）成长的过程中，没有人告诉我关于神国的事。教会的主日学和青年团契在周三晚上的“权能时刻”（Power Hour），都在忠心地教导福音，鼓励基督徒开展门训。但是教会关心的主要范畴是罪、恩典、圣洁、伦理和顺服（当然这些都是好的）。几乎没有关于“神国”的信息，即使提到神国，也几乎总是关于天堂的。

当我上了大学，开始研究基督徒历史的时候，神国对我而言才成为一个自觉的范畴。但即使在那个时候，神国的内容也几乎完全属于神学自由主义者的领域和语言（过去现在都是这样），因此对神国的讨论几乎总是伴随着某种政治议题，这些议题关乎社会服务的拓展或更健全的福利制度。

然而，我记得第一次意识到新约圣经谈了**很多**神国的内容。神国是耶稣传讲的第一件事（太4:17），是贯穿耶稣传道始末的主题（例如，参见太13章），也是耶稣升天后、圣灵

什么是教会的使命？

降临时使徒所传讲的核心要素（徒1:3，8:12，19:8，28:23、31）。这种认识让我震惊，因为我开始意识到，在我的成长过程和教会多年的教导中，我错过了新约故事中显然非常重要的主题。因此我开始阅读相关材料，开始相信我所读的内容。毕竟我当时在这方面没有多少装备，所以当我看到别人讨论“神国”的时候，就囫圇吞枣般地接受了。麻烦在于，我所读并且信以为真的关于神国的很多内容，其实并不正确。实际上，其中掺杂着大量不符合圣经的东西、糟糕的解释、过于概括的内容、过度延伸的含义。但是，我从来没有领受过有关神国的教导，所以无从检验这些错误，一度兴奋地迷恋于“国度神学”，这种神学在十九世纪晚期的神学自由主义者中间可能非常流行。

我讲这个故事，是因为不少人，也许包括正在读这本书的人可能都有同样的经历，他们在成长过程中很少听到神国的概念，即使听到也是天堂的同义词；当他们意识到圣经讲了很多这方面的内容时，突然恍然大悟了；他们一直纠结于一个问题，为什么自己从来没有领受过这方面的教导，结果就渴望更多地了解神国。这是非常好的渴望！过去几十年里，福音派开始越来越多地思考神国。更多学者将注意力转向了神国，更多以神国为主题的书正在出版。其中一些书是很好的资源，仔细
117 查考了圣经对神国的教导，关于神国对我们今天的基督徒具有

什么意义，得出了可靠的结论。^[1]但也有很多讨论神国的书不是很有帮助，却经常占据畅销榜，因此成了神国“教导”的主力。可悲的是，这就意味着，许多人的神学认识中存在的神国空洞，正在被这些误导人的材料所填充。我们想在这一章中用积极的、但愿符合圣经的教导来填充这些空洞。

应该从一开始就承认，我们两个人都确信，要理解圣经是如何教导神国的，最好的方式就是从“已开启的末世论”（Inaugurated eschatology）入手，这种立场是几十年前，由乔治·艾尔登·赖德（George Eldon Ladd）和其他人普及的。这种立场就是，神国**已经**闯入这个世界，但是**还没有得着完全实现**。

末世的已然和未然



[1] 二十世纪的一些经典释经研究包括：G. E. Ladd, *The Gospel of the Kingdom: Scriptural Studies in the Kingdom of God* (Grand Rapids: Eerdmans, 1959); Herman Ridderbos, *The Coming of the Kingdom* (Philadelphia: Presbyterian and Reformed, 1962); G. R. Beasley-Murray, *Jesus and the Kingdom of God* (Grand Rapids: Eerdmans, 1986).

什么是教会的使命？

虽然在“已开启的末世论”框架里有许多要讨论的事情，但是福音派就它的基本结构和轮廓，看起来至少达成了广泛的
118 共识。^[2]当然，我们知道广泛的共识并不意味着完全的共识，很多福音派信徒（尤其是一些时代论者），完全反对我们对于神国的这种理解。虽然我们最终在这点上与弟兄姊妹不一致，我们也知道他们的诸多论证具有说服力，但仍然希望，他们能够赞同我们在这里提出的许多更好的观点，并与之产生共鸣。

神国是什么？

旧约中没有使用过“神国”和“天国”这两个词，它们是新约特有的术语。但是这个**术语**在新约中的独特性，并不意味着对旧约来说就是外来的**概念**。相反，神国贯穿了旧约的整个故事脉络^[3]：从神创造人类归自己管理，到神颁布律法给以色列人，再到神控告以色列人拒绝“（耶和华）作他们的王”，他们要求“像列国一样”立一个王（撒下8:5、7），最后到神

[2] 参见 Russell D. Moore, *The Kingdom of Christ: The New Evangelical Perspective* (Wheaton, IL: Crossway, 2004).

[3] 关于这一点有许多有用的介绍：Graeme Goldsworthy, *According to Plan: The Unfolding Revelation of God in the Bible* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2002, 中译本参考《认识圣经神学》，新北：校园书房出版社，2008年版），以及 Vaughn Roberts, *God's Big Picture: Tracing the Storyline of the Bible* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2003, 中译本参考《上帝的蓝图》)。

不断地应许，国度最后只属于他（俄1:21）。

神国应许在新约中以强有力的方式成就了。毫无疑问，由于神国在耶稣的教导中很突出，对神国的描述频繁出现在新约中（*basileia*这个词出现了160多次），而且经常出现在故事发展的重要节点上。例如，我们已经看到“神国”如何成为耶稣早期教导的主题，我们也应该注意到，它是驱动《马太福音》前几章的主题，也是路加对众使徒传道内容的总结。实际上，《使徒行传》最后一节告诉我们，保罗在罗马“放胆传讲神国的道，将主耶稣基督的事教导人，并没有人禁止”（徒28:31）。

119

根据这些圣经材料，我们可以针对神国的性质提出几点来。

神国是神对子民的救赎性统治

英语中的kingdom这个词，通常会在我们脑海中唤出这些形象：君王、城堡、骑士和带边界线的土地，这些土地的边界可以扩张，必须受到保卫。但是圣经中的kingdom这个词，本质上不是指一片土地，而是指“管辖”或“统治”。考虑到这个词的各种内涵，我们最好不从“**国度**”的角度思考，而是从“**王权**”的角度思考。换句话说，国度这个词表示**动态或关系**，而不是**地理**概念。

以《诗篇》145篇为例，这是旧约中最清楚地宣告神国或王权的经文之一。11节很重要，有助于我们理解大卫所说的神

什么是教会的使命？

“国”。“你的圣民也要称颂你，”大卫宣告道。

（他们）传说你国的荣耀，

谈论你的大能。

这句经文是很好的例子，显示了希伯来诗歌的一个常见特点——平行性。希伯来诗人经常用不同的词，两次或多次表达同一个思想，从几个不同角度去看同一个概念，就像转动一块宝石，让光线以不同方式在其中折射一样。除了表达美妙的应许之外，这对我们来说还有一个好处，就是可以帮助我们看到，诗人使用晦涩难懂的术语时究竟要表达什么意思。诗人在这里说，圣民既要“传说你国的荣耀”，还要“谈论你的大能”。实际上，这两种行为指向同一件事：“神国”与“大能”平行。

13节也是一样：

你的国是永远的国，

你执掌的权柄存到万代。

这里的“神国”与“权柄”平行。因此当大卫谈论神国的时候，他不是指有明确边界的土地或领域。他最终不是在谈地理，而是在谈神的“大能”或“统治”。这是一个与大

能有关的**动态词**，也是一个**关系词**，表示人与神这位君王之间的关系。

当然，这不是说地理与神国无关。相反，从圣经的大部分内容来看，神对子民的王权是在一定的地理范围内行使的。在人堕落前，施行王权的场所是伊甸园。对以色列人来说，施行王权的场所在迦南。对处于永恒中的我们来说，会在新天新地。但地理对于神国来说不是核心的。实际上，在这个世代，基督徒生活最显著的一个特征是，我们“在世上是客旅，是寄居的”（来11:13；彼前2:11）。至少现在，我们是没有土地的国家，是没有领域的国度。

另一个要点是，新约使用“神国”这个术语，表明神对**被赎子民的特殊统治**。诚然，神的统治遍满整个宇宙，没有任何事物或人在他的主权以外，或独立于他的主权。然而当耶稣和使徒谈论神国的时候，他们特别谈到神对赎民的仁慈、救赎性的统治。因此，耶稣谈到了将会进入神国和进不了神国的人（可10:14、23-25；路18:17），甚至那些将被赶出神国的人（太8:12；路13:28）。保罗也清楚地说道，有些人会**在神国里**，有些人会**在神国以外**：“你们岂不知不义的人不能承受神的国吗？”（林前6:9；加5:21）保罗甚至这样教导：信靠耶稣的人会从一国迁到另一国。他们会脱离“黑暗的权势”，进入“他爱子的国里”（西1:13）。因此从圣经来看，不是每个人都可以成为神国的一员。

121

把神国理解为神的救赎性统治，对此有一些重大的分歧。一方面，把**神国**理解为动态、关系性的概念，而不是地理性的概念，可以防止我们认为，植树或给穷人送热饭是在“扩张神国”。有时候人们会说，翻修市内公园或把贫民窟变为廉价、宜居的公寓，就是在将神的统治扩展到那个公园或街区。有人也许会说，我们“从混乱中建立了秩序”，因此扩张了神国。但是我们已经看到，神国不是地理性的，而是动态的、关系性的。神国存在于向君王跪拜并且顺服他的人心里。因此，我们无法通过给世界某个地区带去和平、秩序和公义，从而“扩张神国”。做好事是对的，但好事不能扩张神国的边界。神国乃是神的救赎性统治，扩张神国的唯一方式，是让罪人离弃罪和自义，跪在君王耶稣的面前。

同样，我们无法将神的救赎性统治延伸到非基督徒身上，肯定这一点也很重要。当然，我们可以向不信的人展示神国现在和将来的样子，可以见证神国的存在和特征。但是，由于神国122 关乎的是这位君王与臣民之间的关系，所以我们无法在那些不愿意被这位君王统治的人身上扩张神国。正是通过信靠这位君王，一个人才能从黑暗国度进入神爱子的国度里（参见西1:13）。因此很实际地讲，即使改变社会结构的行动是成功的，我们也不该把它们看作“扩张神国”的行为。非基督徒也许活在一个可以想象到的最公义、美好的社会里，但圣经说如果他不到基督面前，就与爱子的国无份。即使暂时活得比较

舒服，他仍然是黑暗国度的俘虏。

神国是弥赛亚耶稣的统治

神国属于君王耶稣，由他来统治。它是神“爱子的国”（西1:13）。耶稣把它称作“我的国”（路22:30；约18:36；参见太20:21；路23:42）。神国是中保的国，由神和人的中保，基督（弥赛亚）耶稣统治（参见提前2:5）。

当我们想起旧约故事，这一切就完全合理了。在《撒母耳记下》7章中，神向伟大的大卫王应许道，他的王位会存到永远。随着时间的推移，以色列王一再失败，耶和華通过先知启示道，将来有一位王会实现神给子民的所有应许，他要建立一个永恒的国度，以公平公义使国坚定稳固，直到永远（赛9，11章）。《但以理书》7章13至14节清楚表明，这位弥赛亚是神圣的。经文中的“人子”，是耶稣反复用在自己身上的一个词，表明王权被交给“一位像人子的”，这个异象要在他身上实现。他就是人子，是应许的弥赛亚。实际上，神国所有的权柄，就是“天上地下的权柄”都交给他了。

当然，只有耶稣是应许中的君王，这个简单的观点可以帮助

123

以**直接**来到父面前。人不能仅说他是“信神的人”或“爱神的人”，就认为自己属于神国了。对此，彼得讲得再清楚不过：“以色列全家当确实地知道，你们钉在十字架上的这位耶稣，神已经立他为主、为基督了。”（徒2:36）出于这个原因，“除他以外，别无拯救。因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救”（徒4:12）。神的国就是耶稣的国，进入神国的途径是顺服这位君王。

神国涉及到未来的时代闯入现今的时代

圣经给我们提供了一个快照，描述了最终等待我们的是什么。虽然不是细节丰满的图片，却非常壮观。以赛亚告诉我们，在神完全、完美的统治之下，喜乐和幸福永不再打破，永远不会再有眼泪，不会有死亡、疾病和罪恶，会有完全的和平与安全，神就是一切的一切，邪恶将永远消失（赛65:17-25）。《启示录》同样告诉我们，在新耶路撒冷，神和百姓将和谐共处，那里“不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、疼痛，因为以前的事都过去了”。不仅如此，这座城市的大门将永远敞开，因为不再有仇敌。生命树将再次医治万民。神的众仆人要按公义永远敬拜他（启21:1-4、9-27，22:1-5）。当然，所有这一切都是在描绘重建的伊甸园画面。一切都复原为人堕落之前的样子，甚至变得更好！因为在神得荣耀的赎民中，犯罪的可能性将不存在。

当然这是结局。我们还没有到那里呢。

然而，新约关于神国宣告道，未来时代的荣耀通过耶稣这位君王，闯入到现今的时代了。实际上，我们用“已开启的末世论”这一术语指的就是这个意思：**末世**——“结局”——已经被**开创**，或已经开始了。我们可以在耶稣的生平和事工中，看到这一真理被戏剧性地表现出来。他医治病人、赶出魔鬼，这些神迹的确证实了他就是神的儿子，也是这位君王对黑暗权势和堕落影响的反击。当耶稣说“拉撒路出来”（约11:43）的时候，死亡对人类的残忍统治就垮台了。于是死人复活了。

圣经归给未来时代的许多祝福，已经在现今时代归给我们了，这一事实也证明了上述真理。例如，《约珥书》2章28至29节预言道：

以后，我要将我的灵浇灌凡有血气的。你们的
儿女要说预言，你们的老年人要作异梦，少年人要
见异象。在那些日子，我要将我的灵浇灌我的仆人和
使女。

根据约珥的预言，这明显是未来的异象。这些经文是整个预言的一部分，整个预言一开始宣告道，“耶和华的日子将到，已经临近”。2章30至31节也包含了对审判日的常见描述。当约珥说，人要被圣灵浇灌时，他在谈论未来的时代。然

125

什么是教会的使命？

而耶稣告诉他的跟随者，未来时代中的这一祝福现在已经是他们的了。他在《使徒行传》1章8节中说，“圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力”。彼得也说在五旬节发生的事，明显应验了约珥预言。圣灵住在我们里面，是神给未来时代的祝福，但是我们现在已经拥有这个祝福了。

我们生活在“两个时代的重叠部分”。现今的时代还没有结束，然而未来的时代已经开始了，耶稣说，“我常与你们同在，直到世界的末了”（太28:20）。在基督里，我们是“新造的人”，“旧事已过，都变成新的了”（林后5:17）。因此，我们生活在两个“时代”的张力中，是犹太人绝对想不到的张力。当犹太人读以赛亚、约珥、但以理的预言时，他们以为，需要经过艰难的突破，才能从现今的时代过渡到未来的时代。现今的时代结束了，未来的时代才会开始。但按着神的智慧，弥赛亚的到来不只是一个事件，而是两个：他的第一次到来，在现今时代中间开创了未来的时代；他的第二次到来，最终会结束现今的时代，完满成就未来的时代。因此，尽管我们会与罪争战，我们却能享受罪得赦免的喜乐；尽管我们会让圣灵担心，我们却能享受圣灵的同在。因此，虽然知道我们会暂时归回尘土，但我们已经同耶稣一起复活了，在天国坐在他的右手边。因此，即使我们努力“行事为人像光明的子女”（弗5:8），在一个“弯曲悖谬的世代”里“像明光照耀”（腓2:15），我们还是生活在一个掺杂着大量不义、罪、

压制、邪恶、眼泪和悲伤的世界里，甚至这个世界必定会满了这些事情，直到耶稣再来的时候为止。

神的国在当今教会中显明出来

126

有一首古老的赞美诗是这样开头的：

我爱我主国度，
救主其中居住，
救主宝血买赎教会，
舍生奠定基础。

在神学院里，人们常幽默地拿这首诗开玩笑，窃笑作者幼稚地把神国和教会等同起来了。当然，这样想是有些道理的。先不管提摩太·德怀特（Timothy Dwight）是否真的把教会和神国等同起来了，从圣经角度来说我们不能这样做，认识这一点非常重要。神国与教会不一样，实际上远远超过教会。如果你要用“教会”代替新约里的“神国”，或用“神国”代替“教会”，你很快会意识到它们不是同义词。

然而回顾之前的内容，教会和神国实际上“比表面看起来更接近”，比我们经常认为的更接近，这也是真的。

《马太福音》16章中耶稣的话非常重要，因为在那一章里，耶稣把教会建立在彼得的信仰告白“这块磐石”上。然后

什么是教会的使命？

耶稣说，“我要把天国的钥匙给你，凡你在地上所捆绑的，在天上也要捆绑；凡你在地上所释放的，在天上也要释放”（太16:19）。“你”指的不是彼得而是教会，《马太福音》18章清楚地显明了这一点。但这仍然是令人震惊的一句话。这位君王在这个时代，把神国的钥匙——神国的权柄，在神国的名义下行动的权利——给了教会，而不是政府、任何君王、教皇或统治者。神国的钥匙竟然给了教会，给了这群好
127 争辩、自我、努力成为圣洁、获得极大**饶恕**的罪人。换种说法，教会充当了这位君王政府的大使馆。它是被黑暗国度所环绕的神国的前哨。就像国家的大使馆至少部分地向邻国的人展示了这个国家的生活，因此教会的目的是向周围的世人展示神国的生活。^[4]

保罗在《以弗所书》谈到了这一点。保罗先是提到因着耶稣的福音，犹太人与外邦人之间隔断的墙被拆毁了（弗2:14），然后说了一句非同寻常的话：神要“藉着教会使天上执政的、掌权的，现在得知神百般的智慧”（弗3:10）。换句话说，教会中和好、充满爱的生活，将向世人展现神的智慧。神国的生活，就是灵里贫穷、温柔、怜悯、纯洁、和平的生活，将会**通过教会**向世人展现。这并不是说教会是完美的，或

[4] 参见 Jonathan Leeman, *Surprising Offense of the Love of God* (Wheaton, IL: Crossway, 2010).

者教会毫无瑕疵地展现了神国的生活，而是说教会是神选择的首要场所，要让世人从中看见神对子民的救赎性统治。正如有些人所说，教会是神国在这个世代中的最初彰显。当世人看见神国的生活，并做出回应的时候，教会就不仅在**彰显**神国，也是在**见证**神国。

总结

因此我们可以说，神国是神借着人子弥赛亚耶稣施行的救赎性统治，已经闯入现今邪恶的世代，如今透过教会可以看到。有了这样的理解，接下来我们应该考虑新约有关神国教导的几个问题。

128

使徒最后问耶稣的问题

就在众使徒观看复活的弥赛亚升天前，他们问耶稣，“主啊，你复兴以色列国就在这时候吗？”（徒1:6）换句话说，你建立且完全成就神国是在现在吗？他们从耶稣那里听到的答案一定很令人失望：“父凭着自己的权柄所定的时候、日期，不是你们可以知道的。”（徒1:7）当然，对于神国什么时候、以什么方式被建立这个问题，他们的**的确**了解一些，因为主亲自教导过他们。

什么是教会的使命？

神国什么时候最终完全地建立？

我们已经看到，随着耶稣的第一次到来，神国就开始了。因为耶稣说，“神的国临到你们了”（太12:28）。但是耶稣开创的神国还没有完满成就，这也是真的。神国还没有完全建立。仅仅比较一下圣经对成全的简要描述与我们周围的世界，结果就足够清楚了。这个世界并不是完全公平公义的，实际上，相差甚远。此外，众使徒也知道，神国远超过他们已经领受的。《使徒行传》1章6节的问题，表明了他们有这样的认识。另外，雅各和约翰的母亲请求耶稣让两个儿子坐在他右边（太10:21），保罗渴望死里复活（林前15章），保罗宣称圣灵是“我们得基业的凭据，**直等到神之民被赎**”（弗1:14），

129 这些都表明他们对神国有上述认识。耶稣教导众使徒应该求神的国降临，让神的旨意行在地上，如同行在天上（参见太6:10），在这教导背后的，正是对神国完满成就之未来的盼望。虽然众使徒享受着闯入当前时代的神国所带来的祝福，但他们显然在盼望着什么。

他们盼望的是耶稣的国度最终完全建立。**只有**当主耶稣第二次再来时，这件事才会发生。耶稣告诉他们要有这样的盼望。

那时，人子的兆头要显在天上，地上的万族都要哀哭。他们要看见人子有能力，有大荣耀，驾着天上

的云降临。他要差遣使者，用号筒的大声，将他的选民从四方，从天这边到天那边，都招聚了来。（太24:30-31）

《启示录》19至20章也持同样的观点。这段经文讲到反对耶和華和他受膏者的列国被击败，撒但也被彻底打败，神创造了新天新地。但这最后的事件**只有**在君王耶稣带着荣耀再来的时候才会发生，而不是在那之前发生。

记住这一点非常重要，至少有以下几个原因。一方面，这个观点会防止我们抱着错误的、最终令人沮丧的乐观态度，即我们应该能够让这个世界变得非常美好。保罗在《罗马书》8章中告诉我们，受造之物有一天将“指望脱离败坏的辖制，得享神儿女自由的荣耀”（罗8:21）。但是他同样清楚地说道，在那天之前，受造之物仍然“服在虚空之下”，被败坏所辖制（罗8:20-21）。我们担心许多教会领袖在给会众帮倒忙，他们让会众过多地期待，这个在辖制和虚空中受煎熬的社会，会在“现今邪恶的世代”变得更好。“改造城市和世界”“改变城市，改变世界”，这类的使命宣言所表达的渴望值得称赞，
130

但是远远超出了圣经告诉我们耶稣再来前，我们对这个世界应有的期望。因此我们担心随着时间的推移，当基督徒看到城市并没有变成拥有美德和正义的避难所，贫穷依然存在，住所仍然不够，政府依然容易腐败时，他们就会非常沮丧，甚至可能

什么是教会的使命？

会质疑神的美善或权能，原因就在于他们的期望过高，而且放在了错误的事情上。

在我们看来，对现今世界的思考，更好、更符合圣经的现实方式就是，要认识到耶稣再来以前，正如耶稣所说，会“常有穷人”和我们同在（太26:11），我们的社会和文明总是会以腐败、不义甚至压迫为特征。这该让我们沾沾自喜吗？绝对不应该！我们要努力对抗这些邪恶吗？绝对应该！难道这一切仅仅是让我们袖手旁观，下决心不抵制邪恶的理由吗？绝对不是！正如提摩太·凯勒对我们的提醒，慷慨和社会关怀，尤其是对穷人和弱势群体的关怀“反映了神的属性”。在这个世界上，敬虔的生活包括“广泛的活动，从日常生活中诚实公平地与人交往，到定期、大方地给出你的时间和资源，再到寻求终结某种不义、暴力、压迫的行动主义”。^[5]我们应该抵挡和反对世上的邪恶，同时要客观地认识到，神并没有指望我们能够使这个世界变得完美，这些邪恶会一直存在，直到我们的君王回来终结它们为止。

131 我（纪格睿）在华盛顿特区牧会几年，在那里注意到一件让我感到惊讶的事情，就是经常有大学毕业生来到这里，认为他们将要改变世界，结果三四年后他们因为这个邪恶的世界而

[5] Timothy Keller, *Generous Justice: How God's Grace Makes Us Just* (New York: Dutton, 2010), 18.

沮丧地撞墙，最后疲倦失望地离开了，他们确信一切都是令人绝望的。我想，他们来的时候若以符合圣经的现实主义，客观地看待我们现今的时代，然后投身于那些工作，许多失望本来可以避免的，他们也可以努力地在世上做好事，因取得的进展而喜悦。当他们发现实际上无法改变世界的时候，也不至于被击垮。这种态度将带给他们行善的动力，即使面对这个世界权势的顽固抵抗，也会让他们有坚定不移的奋斗决心。

要记住，只有耶稣再来时神国才会建立，对此，另一个重要的原因在于，这会让我们定睛在这位君王身上，而不是他所带来的东西上面，即注目在馈赠者身上，而不只是礼物上。正如在圣经中回荡的那句副歌所言，我们身为基督徒的大盼望在于，“我们要作他的子民，他要作我们的神”。约翰在《启示录》22章4节说道，我们将“见他的面”。这才是我们所盼望的，不只是黄金街道、宝石大门，甚至也不只是没有不义和压迫的世界。这些东西虽然奇妙美好，但远远不够。我们盼望面对面地看见我们的王。身为基督徒，我们要更多地定睛于神国的王，而不是神国。

神国最终将怎样完全建立？

如果只有当耶稣再来时，神国才能完全建立，那么神国也**只能通过他的手被建立**。门徒在《使徒行传》1章6节中所提的问题同样具有启发性。他们没有幻想他们现在的任务是建立神

什么是教会的使命？

132

国。在没有他们帮助的情况下，神国已经开创了。他们也意识到，神国最终会完满成就，同样不需要他们的帮助。他们问，“主啊，**你**复兴以色列国就在这时候吗？”这一点也是他们从耶稣那里得知的。我们再思考一下《马太福音》24章30至31节；人子驾着云彩降临，正是**他**派天使召聚选民的。此外，以赛亚说，“造新天新地”的是**神**（参见赛65:17）。《启示录》告诉我们，“擦去他们一切的眼泪”的也是**神**（参见启21:4）。不仅如此，作者在接下来的两节中清楚地告诉我们，建立神国的是耶稣，且唯独是耶稣：

坐宝座的说：“看哪，我将一切都更新了。”又说：“你要写上，因这些话是可信的，是真实的。”他又对我说：“都成了！我是阿拉法，我是俄梅戛；我是初，我是终。我要将生命泉的水白白赐给那口渴的人喝。”（启21:5-6）

他说，“**我**将一切都更新了”。然后宣告：“都成了！”他一个人做成了，这增加了他的荣耀，因为他在下一句中说，“我是阿拉法，我是俄梅戛；我是初，我是终”。建立神国是弥赛亚的神圣作为，神圣的弥赛亚配得称赞。

当你阅读福音书，查看与神国相关的动词时，你会觉得很惊讶。我们关于神国的说法很多都不太准确。我们经常说“建

造神国”“引进神国”“建立神国”或“促进神国成长”。但新约是这样谈论神国的吗？乔治·艾尔登·赖德并不赞同这样的说法，他的表述让福音派重新认识了神国。

神国会靠近人（太3:2，4:7；可1:15；等）；
神国会来（太6:10；路17:20；等），会临到（太12:28），显现（路19:11），要努力进入（太11:12）。神能把天国赐给人（太21:43；路12:32），但是人不能相互赠予天国。此外，神可以从人那里夺走天国（太21:43），但是人不能相互夺去天国，尽管他们可以阻止他人进入天国。人可以进入天国（太5:20，7:21；可9:47，10:23；等），但是圣经从来没有说，他们可以建立天国。人可以接受天国（可10:15；路18:17），继承天国（太25:34），拥有天国（太5:4），但是圣经从没有说他们要建立天国。人可以拒绝天国，例如拒绝接受（路10:11）或进入（太23:13），但是他们无法破坏天国。人可以盼望天国（路23:51），为神国的到来祷告（太6:10），寻求神国（太6:33；路12:31），但是他们不能带来天国。人可以在天国（太5:19，8:11；路13:29；等），但是圣经没有告诉我们天国会成长。人可以为天国的缘故做事（太19:12；路18:29），但是圣经没有

133

什么是教会的使命？

说他们可以影响天国。人可以传天国（太10:7；路10:9），但是只有神可以给人天国（路12:32）。^[6]

我们在自己的作品中引用了这一部分。但过去我们使用这一段的时候，难以接受“圣经没有告诉我们天国会成长”这句话。在我们看来，农夫睡觉的比喻（可4:26-29）和芥菜种的比喻（可4:30-32），明显教导了天国会成长。但是细读这些信息的时候，我们认为耶稣较少谈到天国的成长，而是更多地向我们展示，神国刚开始很小，但是在末世会变成全宇宙性的国度。也许神国现在看起来不起眼，只拥有十二个笨拙的门徒，但是有一天，所有人都会看到神国荣耀的结局。

134 借用一句陈词滥调，神国就是神国，不会扩大，不会增加，也不会成长。但是神国可以越来越多地闯入世界。我们可以拿神国与太阳做类比。当乌云散去时，我们不会说，“太阳成长了”，而是说，“拨云见日了”。我们对太阳的看法变了，或者说阻碍阳光的东西被挪开了，但是我们并没有改变太阳。太阳不会依靠我们。我们并没有带来太阳或作用于太阳。太阳可以出现，我们可以感受或遮挡它的温热。但是太阳不会

[6] George Eldon Ladd, *The Presence of the Future* (Grand Rapids: Eerdmans, 1996), 193. 有关这段文字的释经式理解，请参阅 George Eldon Ladd, *A Theology of the New Testament*, rev. ed. (Grand Rapids: Eerdmans, 1993), 89-102. 中译本参考《赖氏新约神学》，华神出版社，2000年版。

成长。（爱好科学的人，请不要过于专业，你们知道我们想说什么。）这似乎是关于神国的很好的类比。

神的确在他的工作中使用了我们，但是我们不能创造天国，也不能带来天国。越来越多的人可以承受天国，但这并不意味着天国会**成长**。我们可以宣告天国的来临，并且按照天国的法则生活，但是我们不能建造天国，也不能让天国成长，因为天国已经**存在**，并且已经到来。正如赖德所说：

神国是神的意志的实现，是神自己的行为。神国与人有关系，通过人并且在人心里运行，但是绝不受人支配……让他们承受神国的命令基于这一事实：在耶稣里，天国已经进入人类历史了。^[7]

按照圣经所说，重点在于，人可以传扬、进入、拒绝、继承、拥有天国，但是只有神自己建立神国并带来了神国。让万有借着基督与自己和好的正是神（西1:19-20）。我们不要以为，《歌罗西书》中的这些经文是在告诉我们怎样与神同工。这些经文所讲的，其实是神自己透过十字架在全宇宙内成就了什么。总而言之，最后的完美结局是神做成的，也是为着神的荣耀。

[7] 同上，102。

135 我们怎样进入神国？

如果神国真是圣经中所说的那样，即神对赎民的仁慈、满有喜乐的统治，并且你有可能在神国里，也有可能不在神国外，那么弄清楚怎样**进入神国**就变得至关重要了。我们看到，神国是由弥赛亚耶稣来统治的，那么对我们提出的问题就有了简单的答案：**能否进入神国完全取决于人对这位君王的回应。**

进入神国不是靠着过值得称道的生活，或者与你眼中最坏的人相比，过着不是那么邪恶的生活。如果想进入神国，你必须正确地回应神国的君王，这是耶稣和众使徒一贯传递的信息。因此在《马可福音》10章中，当青年财主问耶稣，他当做什么事才可以承受永生时，耶稣的回答是“跟从我”（可10:21），而在《马可福音》10章24节，耶稣其实把承受永生和“进入神国”等同起来了。是的，耶稣告诉他首先要变卖所有的分给穷人，但重点既不是卖东西也不是穷人，而在于财主的偶像崇拜。耶稣呼召他放弃财物偶像，信靠耶稣，将生命交托给他。在《马太福音》25章，绵羊和山羊的故事讲了同样的道理。受欢迎进入天国的人和那些被要求离开的人之间的分界线，在于他们对耶稣的回应，以及对他的“弟兄”（为他做见证的人）所传信息的回应。众使徒也始终教导说，救赎，也就是进入神国，是通过正确回应这位君王而获得的。保罗说，“你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得

救”（罗10:9）。他在《使徒行传》13章38节中说，“所以弟兄们，你们当晓得，赦罪的道是由这人传给你们的”。彼得在《使徒行传》2章中说，“神已经立他为主、为基督了”（徒2:36），得救的方式在于“悔改，奉耶稣基督的名受洗，叫你们的罪得赦”（徒2:38）。耶稣和众使徒一次次清楚地告诉我们，赦罪、救赎、进入神国都是基于一个人愿意悔改且信靠耶稣，相信唯独他才有权柄和大能让人承受圣徒的基业。

受苦的君王

实际上，整个圣经故事都朝着那个结论发展。以色列的先知一直明白，他们所预言的弥赛亚不仅是伟大、有权能、受尊崇的，他也会成为神百姓的**代表**，替他们**受苦**。例如，以赛亚在描述这位仆人时，运用了很深刻的文字游戏，从几处平行信息来看，这位仆人就是应许的弥赛亚。乍一看，这位仆人好像是**以色列国**，因为在《以赛亚书》49章3节中，这位仆人说：

（他）对我说：“你是我的仆人以色列，我必因你得荣耀。”

但是从49章5节中我们清楚地看见，这位弥赛亚一仆人的使命是**面向以色列国**的：

什么是教会的使命？

耶和華从我出胎，造就我作他的仆人，
要使雅各归向他，
使以色列到他那里聚集……

那么这里讲的是什麼？这位仆人是以色列，还是这位仆人为以色列做事？答案好像都对。这里所讲的似乎是，这位仆人在**代表**以色列、完成**面向**以色列的使命。

137 此外，以赛亚在53章继续告诉我们，当这位仆人代表百姓，甚至为他们的罪受死的时候，这种代表达到了顶点：

他诚然担当我们的忧患，
背负我们的痛苦；
我们却以为他受责罚，
被神击打苦待了。
哪知他为我们的过犯受害，
为我们的罪孽压伤。
因他受的刑罚，我们得平安；
因他受的鞭伤，我们得医治。
我们都如羊走迷，
各人偏行己路，
耶和華使我们众人的罪孽都归在他身上。
(赛53:4-6)

我们可以在以下这些经文中看到这种代表性的受苦：

哪知他**为我们的过犯**受害，
为我们的罪孽压伤。

实际上，为百姓受苦以至死，是弥赛亚的核心职责。

如果这是真的，难怪福音书对弥赛亚受难的描述，有很浓厚的君王意象！我们通常认为，基督的死与他的祭司职分息息相关，而且《希伯来书》告诉我们，这是完全正确的。然而，他的死也与他的君王身份紧密相关。紫袍、荆棘冠冕、戴在头上的标志都表明，耶稣是**以君王的身份**受死的，而不仅仅是以祭司的身份。这意味着，如果没有认识到，耶稣代替百姓受死是他身为君王的核心部分，那么关于耶稣君王身份的任何讨论都是不充分的。实际上，弥赛亚的**意义**就在于此。按照先知的预言，那正是弥赛亚要做的事。是的，他将开创一个国度，用智慧和公义统治这个国度。但是他也要承担子民的罪。耶和華让他担当百姓的罪孽，他要为百姓的过犯受害，为他们的悖逆压伤。正是通过这种方式，他为百姓赢得了赦免，让他们配受神的国！耶稣不仅仅是君王，他乃是受苦的王。耶稣不仅是伟大的君王，也是被钉死后又复活的君王。

138

理解了这一点，我们就一清二楚了，为什么进入神国取决于人对这位君王的回应。因为只有这位君王通过替代式的受死

什么是教会的使命？

和复活，拥有赦罪、称义的权柄，只有他能让罪人配受神国的祝福。这位君王来到悖逆他的臣民面前，宣布了对他们的死亡判决，然而给我们带来极大盼望的是，他自己接受了那原本给臣民的死刑判决，为臣民们提供了赦罪的机会。这样，除了信靠这位君王，接受他提供的赦罪之恩外，叛逆之人怎能期待缓刑或无罪开释呢？如果有人问，“是的，我想要你的赦罪之恩，但是不同意你的条件”，这人是何等愚蠢。如果我们想要赦罪和缓刑，我们必须从这位怜悯人的君王手中获得。

同样一清二楚的是，为什么这个时代基督徒的主要任务不是建造、建立、扩展神国，而是见证这位代人受苦、有赦免之恩的君王。我们在《马太福音》28章18至20节，也可以看到这个逻辑。如果天上地下所有的权柄（审判、赦免、将人带入神国、将人逐出神国的权柄）都赐给耶稣了，那么万国万民必须
139 被告知这一事实，并且被呼召来到这位君王和救主面前。耶稣似乎在说：“把我的事告诉万民，所有权柄都是我的，现在就告诉他们来跟我！”

你看到了，众使徒不只是坐着，因所有的权柄都属于君王耶稣而欢喜快乐；他们要去向黑暗世界宣告这个事实，因其中的人还不知道这件事。他们不是要建造、建立神国，也不是带来神国，甚至不是扩展神国，而是要“**见证**”神国。他们要成为神国的臣民和使者，而不是神国的推动者。

明白社会正义

阐述

几年前，我（凯文）在一个基督徒营会里做了一周的牧师。这个营会和大多数基督徒营会一样，有骑马、绳索攀爬、攀岩活动，有许多吵闹的孩子和一群热情的大学生年龄层辅导员。我的工作带领敬拜，鼓励营员和辅导员。我在这些辅导员身上所看到的令人惊讶。

我清楚地记得，与一个大学生年龄的带领者聊了一下，当时心里想着，“我开始接触一些不同的事物了”。虽然这是一个相当保守的营会，营员来自非常保守的教会，雇佣了一些普通的、保守的大学生做辅导员，但我觉得这个学生的情况，代表了年轻的福音派信徒中正在发生的转变。他当时在读吉姆·沃利斯（Jim Wallis）的《神的政治》（*God's Politics*）一书。他反感乔治·布什（George W. Bush），热衷于社会正义。他很有想法，厌倦了他所认为的无所作为的基督教，渴望去扭转乾坤。

什么是教会的使命？

从那时起，我们（凯文和纪格睿）开始在全国各地做演讲，通常是面向年轻的基督徒。我们从那次的事例中发现，在基督教大学校园和受到良好教育的二三十岁人群中，社会正义是最有争议的话题。年轻的福音派信徒比以往任何时候都更关注穷人、挖井、性交易和孤儿等社会问题。社会正义是热门话题，注定要热一段时间。一位著名学者甚至宣称，重新关注社会正义，或者他更愿意称作使命性或整体福音的东西，代表了上世纪福音派运动的最大变化。^[1]

圣经关于社会正义和穷人说了什么？

尽管有关社会正义的讨论沸沸扬扬，却几乎没有人去查考确切的经文。几乎不会花时间查考有关“社会正义”的主要经文，弄清楚这些经文到底在讲什么。我们知道这样做可能很乏味，但是我们愿意冒险做一做。这一章会涉及一些应用，但重点是直接解经。如果你想知道这一切意味着什么，我们会在下一章给出一系列的总结，将我们的发现综合起来。但是现在，我们要查考十二处常见的有关“社会正义”的经文。

你会注意到，我们会逐节指出许多相同的主题、罪和误

[1] Scot McKnight, “Jesus Creed” blog, January 29, 2010, <http://blog.beliefnet.com/jesuscreed/2010/01/20th-century-s-biggest-change-i.html>.

解。我们的做法可能近乎多余，但我们认为有必要查考许多经文，而不是几段，这样你就会看到，我们不是有选择地阅读，你对圣经中有关正义的说法就会有更开阔的见解。由于我们解释的很多经文是整章或大篇幅内容，所以没有把所参考的经文都写在书中。我们极力鼓励你打开圣经去读这一章。

《利未记》19章9至18节：爱人如己

《利未记》19章不是有关社会正义的最著名篇章，却是许多类似经文的代表。因此我们要从《利未记》开始，花大量时间在这一章上。

这段经文的高潮和首要的主题出现在18节后半部分：“要爱人如己。”大多数基督徒都知道，耶稣把这句话看作第二大诫命（太22:39；可12:31）。保罗和雅各也把这个命令看作律法其他部分的典范（罗13:9；加5:14；雅2:8）。根据新约圣经，我们应该爱穷人和其他所有人。《利未记》19章很棒，因为对爱的描写非常具体。这一章并不华丽，也不突出。没有人为其写歌，在婚礼上演奏。这一章非常朴素、实用。我们都应该知道应该爱人如己。也许这个国家95%的人都赞同爱邻舍是好事，但爱应该是什么样的？我们怎样去爱？9至18节回答了这些问题。

这段经文分成了五部分，每个部分最后都有一句“我是

什么是教会的使命？

耶和華”，讲到了在五个不同生活领域中活出爱来（利19:9-10、11-12、13-14、15-16、17-18）。你可以认为这些经文给出了五种爱的语言，是每个基督徒必须讲的。我们必须在财物、语言、行动、审判和态度上体现爱。

用我们的财物去爱（利19:9-10）

144 《利未记》19章9至10节快速总结了落穗的概念，即留一些收成在地里（或留一些葡萄在葡萄园里），这样穷人和寄居者就能拾取遗留的果实。许多人指出，落穗的精神就在于，既要求主人慷慨又要求穷人劳作。这不是施舍（虽然有时候也会施舍），而是让人通过工作来获取食物。

如果把落穗的律法仅仅看作个人责任方面的道德功课，那我们就错了。我们要学的主要功课是，神的百姓要慷慨。我们要学习的原则是，必须计划好如何使用金钱，这样我们就有多余的留给穷人。不要把你的庄稼都收割干净。不要把所有的钱都花在自己身上。想想那些生活不如你的人，让一些财富从你的指缝间溜走吧。换句话说，不要吝啬。不要为自己摘取最后一串葡萄，让别人也能受益于你的收获。正如保罗在新约圣经中所说，我们应该勤劳做工，这样我们“就可有余，分给那缺少的人”（弗4:28）。

用我们的话语去爱别人（利19:11-12）

爱就是说诚实话。我们在这里看到两种情况，讲到最重要的是诚实，但有时候却缺少诚实，就是在生意和法庭上。这里的第一个命令是不要偷窃。但是上下文表明，偷窃可以通过撒谎发生，通过虚假地对待对方发生，比如在生意场合中。相反神的百姓要彼此相爱，就是在交易中说诚实话。在尺、秤、升、斗上不能做手脚（利19:35-36）。

第二种场景是法庭。尤其是在没有监控摄像头、DNA检测、录音设备的时代，一切取决于证词。这就是为什么做假见证在圣经中是重罪。某人的生活很可能会被一个小小的谎言毁掉。爱（无论对邻舍还是对敌人）要求我们说话谨慎。

通过我们的行动去爱别人（利19:13-14）

145

13节给出了圣经中有关欺压的最常见的经典例子：不在约定的时间付约定的工钱。欺压与不平等不是一回事。雇工人白天在地里做工，雇主在这天结束时却不给工钱，这就是欺压。这是对邻舍的严重冒犯，也严重得罪了神，尤其因为这一天的工钱往往等于这个人一天的饮食所需。人们依靠工钱来生存。

我们很容易欺骗工人的工钱。你会说没有钱发给工人，或者说工作完成得很差，或者今天就是拒绝支付，也或者是永远拒绝。如果问题仅仅是两个人之间的口水战，工人几乎没有办

什么是教会的使命？

法得到正义。尤其在**当时**那种情况下，工人所需的是食物，而不是司法过程。

这正是《雅各书》5章1至6节中提到的欺压。雅各说，富人生活奢侈放纵。他们的财富不是为了雇佣更多工人而进行的再投资，而是不义之财。富人通过欺诈手段拒不支付工人的工钱。雅各谴责的不公正，不是相对低的工钱或贫富差距，而是富人雇人去收割却不支付他们工钱（雅5:4）。

《利未记》这两节经文背后的大原则是，神的子民决不能欺负弱者。不要咒骂聋子，即使他们听不见。不要给瞎子设置障碍，即使他们不知道是谁干的，但神知道。如果有人不懂我们国家的语言，或不懂我们的制度，或不认识我们国家的任何人，我们也应该以怜悯和慷慨对待他们，而不是想着在他们身上大捞一笔。

146 **在我们的审判中爱他人（利19:15-16）**

《利未记》19章15节非常重要，因为这节经文确立了一个事实：至少就法庭而言（我们认为法庭以外也一样），圣经中的正义是指公平对待，而不是平等的结果。“你们施行审判，不可行不义，不可偏护穷人，也不可重看有势力的人，只要按着公义审判你的邻舍。”要再次强调的是，这不是说我们不在乎比我们穷的人，也不是说我们应该对许多人在生活中遭遇的不幸漠不关心，这些不幸并非是他们造成的。这里的意思是，

正义的原则要求我们平等地执行法律。在法庭上，法官应该公平审判，既不能偏袒穷人也不能偏袒富人。

假设你们教会的两个人发生了争执：教会里的一个穷人在一个富人家里干了些活。穷人说，富人答应会给他10000美元的报酬。富人说只有在规定时间内完成了才能支付这些钱，否则只能给5000美元。现在长老们需要判定。你怎样做呢？这位工人应该拿到5000还是10000？在这种情况下正义是什么？根据15节，正义意味着公正的裁决。你不能因为富人会给教会更多奉献而听从富人，或者因为他在教会里更有影响力而偏袒他。在这种情况下，你也不能偏袒穷人，尽管他可能真的需要这笔钱，而富人反正拥有了很多。正义总是站在真理一边，其中一个人没有讲真话。生活中当然需要慈善、慷慨、良好的管理，但是这里的正义意味着公平做事，不要以我们认为的方式去做出定论。

我们的观点是，圣经中的社会正义不在乎结果，而在乎平等对待的公平过程。其中没有贿赂，没有幕后交易，没有无根据的判断，没有不守承诺，没有对弱者的欺压。这就是圣经中社会正义的含义。^[2]理想状态下，正义是不看人的。这就是我们法庭上的正义女神眼睛被蒙上的原因。美国的最高法院建筑物上刻着“法律面前人人平等”，原因也在于此。正义意味着

147

[2] 我们将在下一章中更深入地探讨这一术语的起源和含义。

什么是教会的使命？

对任何人而言，应该有相同的标准和法律，而不是对不同的人有不同的规则。

在我们的态度中爱他人（利19:17-18）

爱是具体的，也是情感的。“不可心里恨你的弟兄。”表面上彬彬有礼而内心充满愤怒是不行的。如果我们对弟兄生气，应该跟他“坦率讲理”，竭力解决问题。底线是你愿意人怎样爱你，你也要怎样爱人（《马太福音》7章12节和《路加福音》6章31中耶稣表达的黄金原则）。我们的责任不仅是正确对待邻舍，也要采取必要的行动，好让我们也从心里正确对待他们。

因此，爱人如己的大诫命，最后归结为五个非常基础、日常、普通的命令：分享，说真话，不要欺负弱者，公平待人，当面说清楚。这条诫命在新约中的引用次数多于其他任何诫命。这些虽然比你想象的简单，但是说起来容易做起来难。

《利未记》25章：禧年

接下来的内容概述了著名的禧年的安排。这是“社会正义”的拥护者最喜欢的一章，但是经文所讲的也许和许多人想象的不同。

在以色列，禧年（很可能从来没有出现过）原本应该每

五十年出现一次。庆祝有两个组成部分：恢复最初的土地分配，摆脱奴役。

第一个要素：有关土地

148

《利未记》25章期待以色列人承受应许之地，从神那里得到各支派的产业（书13章及后面经文）。随着时间的推移，有些人会不可避免地被迫卖掉一些地产。无论是因为死亡、蝗灾、糟糕天气、盗贼出现、管理不善还是懒惰，无论是什么因素导致他们卖掉土地，每个家庭都要在禧年要回最初分配的地业。穷人将得到救济，富人将失去购买的一些土地。

在禧年之前，你可以通过付赎金的方式要回土地。卖价和赎价的计算，基于下一个禧年到来之前还剩几年。因此在本质上，你不能真正地买卖土地，只能借用或者租用土地。最初的主人可以随时买回土地。因此，最后一段的末尾句子不完全准确。只要富人租用较穷邻舍的土地租期到了，富人就不会失去他们的土地。

还有其他各种各样的律法，有关有城墙的城市、没有城墙的村庄、利未人的产业，但是禧年的基本原则非常清楚：

- （1）基于禧年之前的时间长短，为出售或租用的土地定价；
- （2）土地可以按照同一原则在任何时间内赎回；（3）五十年后，所有土地的所有权归回起初的所有人。

什么是教会的使命？

禧年的第二个要素：有关人

149 有一个逐步发展的过程。如果遇到经济困难，你可以把一些土地卖或租给最近的亲属。如果不能这样做，你可以卖给或租给非亲属。如果这也不行，或者你的土地都用完了，那么你可以走下一步：无息贷款（维持生计的贷款，而不是资本贷款），并且这种贷款每隔七年就会被免掉。如果贷款不能解决问题，你可以把自己卖给另一个以色列人。最坏的情况下，你可以把自己卖给你们中间的外人或寄居者。在这两种卖身的情况中，你可以随时被一个家庭成员或你自己赎回，赎价按照距离禧年还有几年来计算。如果距离禧年还有很多年，你就要多花点钱才能得到自由。如果距离禧年没有几年了，那么你花的钱就少一点。如果到了禧年你仍然是奴隶，你可以自动被释放，前提是你是以色列人而不是外人。

需要注意的地方

我们做了很多简化，不过还是大致概括了禧年的规定。禧年规定了奴隶的释放和财产的重新分配，知道这一点后，许多基督徒把禧年等同于强制性再分配计划。但是，在《利未记》25章的基础上提倡这种做法，会遇到很多问题。

1.我们的社会不是古老的农耕社会。我们多数人都和土地、农业打交道。也没有人与奴隶、立契约的仆人打交道，或住在有城墙的城市中。更重要的是，土地不是我们主要的资金

来源。这个国家最富有的一些人也许住在曼哈顿的顶层公寓中，几乎没有土地。而南达克他州的农夫也许拥有几千英亩土地，却过着低水准的生活。因此，我们多数人生活的世界不涉及解放奴隶和归回地业。

2.最重要的是，**我们的财产不是直接由神分配的**。这是企图直接应用禧年规定的真正困难所在。对土地拥有者来说，“第一年”是什么时候？去年？1776年？1492年？只有在圣地背景下，禧年才有意义。迦南地是神给以色列的礼物，他希望百姓拥有这片土地。他想让起初的支派和宗族保留起初的产业。当然，禧年是帮助穷人的一年，也体现了最初的土地分配永久有效。整件事是紧密联系在一起的，因为神把特定的产业分配给了特定的支派（不是平均分配）。土地的所有权是神自己定义的。这就是为什么土地不能卖、只能租的原因了。

150

3.**我们的经济没有建立在固定的土地基础上**。因此，财富也不是固定的。在以色列，和古代世界的很多地方一样，如果有人富有了，可能是因为其他人变穷了。穷人更穷，富人会更富有。如果你浪费或丢了钱，除了卖土地、卖自己外别无选择。你的坏运气就是别人的好运气。在很大程度上，成功就是一场零和游戏。

但在现代经济中，财富是可以创造的。这并不是说富人永远不会剥削穷人，这种事也会发生。但在资本主义经济中，富人变富的同时，穷人也可能变富。实际上，在过去的两百年，

什么是教会的使命？

这种情况几乎发生在每个国家里。虽然许多人的财富远不及工业化国家的人拥有的那么多，但几乎所有人都活得更久，拥有的更多。

4.现代国家不在摩西之约之下。神没有应许我们在第六年会有奇迹般的收成。在《利未记》26章，对立约之人的祝福和咒诅，在我们这个时代背景下毫无意义，因此不能直接用于美国或其他任何国家。

5.我们大多数人不是犹太人。如果仔细读禧年的规定，你就会注意到，它们严格区分了以色列人和外人。禧年对于以色列人来说是好消息，但对于非以色列人毫无益处。实际上，如果外人住在以色列人中并且获得了土地，他在禧年将失去一切，在以色列中无法重新得到土地。如果外人作了奴隶，他也不会被释放。但如果他有希伯来奴隶，就必须释放他及其家人。因此，如果我们想让禧年成为我们的正义模范，我们怎样做这种区分？区分合法公民和非法居住者？区分我们国家的人和外国人？区分基督徒和非基督徒？

151

我们不是说禧年不公正，只是说它的目的不是现在人们所说的“社会正义”。禧年关乎以色列人的自由，确保了神给以色列人的特定土地分配。禧年的一个重要作用的确是减轻贫穷，表现了神对子民的关爱。但如果你不是神子民中的一员，禧年对你就没有多大帮助。

现在该怎么办？

我们提到上述五点是为了提醒大家，不要自我感觉良好地应用禧年，（讽刺的是）这不符合经文。但是，这并不意味着，禧年对我们如何看待财富和贫穷没有任何启发，下面是几个运用：

1.当我们给穷人成功的机会时，我们就做了好事。当然，我们不应该无情地对待穷人，不应该欺负弱者。但是这些还不够，我们应该想办法给他们新的开始。

禧年律法的伟大之处在于，没有直接给穷人一大笔钱（虽然有些情况下可以这样），而是提供了更好的东西，就是给穷人机会。禧年律法让穷人可以得到资本（即土地），重新给了穷人自由。这是一种智慧的帮助。不是每个人都需要施舍物，但是每个人都需要机会，让自己在经济上可以自足。禧年不是 152
要越俎代庖，让人不劳而获，而是给贫穷的支派、宗族、家庭另一个机会，让他们靠着神的恩典自己做成一些事。

2.圣经支持私有财产的存在。以色列的土地不是国家所有，而是个人、家庭、宗族、支派所有。实际上，神亲自保证了最初的土地拥有者拥有永久的财产权。永久性地拥有土地，鼓励了耕作、发展和首创精神。这是他们的土地，他们有权靠土地谋生。要想保证经济繁荣，几乎没有哪些因素，比个人财

什么是教会的使命？

产权以及保护这种权利的强大法律更关键的了。^[3]

3.圣经使私有财产相对化。财产权不是绝对的，而是衍生的。所有土地的真正拥有者是神（参见利25:23）。“地和其中所充满的，世界和住在其间的，都属耶和华。”（诗24:1）禧年提醒人们，他们在今生得不到大赏赐。以色列人每隔50年就要归还刚刚获得的土地。我们每隔70或80年就要归还所有东西（诗90:10）。私有财产不是我们活着的目的。

4.我们的神是重新给予机会的神。这些经文可能被用来支持现代破产法和犯人改过自新。有人可能认为，这些经文肯定支持国家设立的社会安全网，但是这种安全网一定存在于家庭和圣约共同体的范围内。设立禧年的目的，至少是给一些人重新开始的机会，今天为穷人和弱势群体提供同样的机会也是件好事。新约把这个主题转换为一把属灵钥匙，教导我们应该甘愿饶恕别人，免去别人欠我们的属灵债务（太18:21-35）。

5.耶稣是禧年。耶稣在《路加福音》4章诵读《以赛亚书》的时候，想表达的实际上是“我是禧年”。他没有制定计划来实现社会改革，而是实实在在地说，“今天这经应验在你们耳中了”（路4:21）。耶稣在拿撒勒所揭示的，实现了禧年的目

[3] 参见 Hernando DeSoto, *The Mystery of Capital: Why Capitalism Triumphs in the West and Fails Everywhere Else* (New York: Basic Books, 2003), 对此观点有详细讨论。

的，甚至超出了这些。《利未记》25章中最好的消息，在耶稣基督的福音中最充分地体现出来了。^[4]

《以赛亚书》1章：直面神百姓犹大的罪

《以赛亚书》1章以耶和华对犹大和耶路撒冷的强烈责备开始（赛1:1）。他们是悖逆的儿女（赛1:2），不留意神的话（赛1:3）。犹大是“犯罪的国民，担着罪孽的百姓”（赛1:4）。神的百姓因为悖逆，从而被责打、浑身青肿、流血、被围困（赛1:5-8）。当然，神给了他们赦免和洁净的希望（赛1:10），但是这一章的主题是失望。神的子民一直是邪恶的。

怎么会这样？

他们的失败不在于很少遵守宗教仪式。他们常常聚在一起敬拜耶和华，遵守耶和华的节期。但是耶和华不以为然。他不再容忍他们的罪孽和严肃会（赛1:13）。他恨恶他们的节期，为他们敷衍了事的顺服而心烦（赛1:14）。耶和华甚至不听他们的祷告（赛1:15）。

他们的问题经常反复出现在先知书里：他们知道宗教仪式的细节，却不知道本质。在“教会”以外，以色列人常常作恶（赛1:16-17），尤其对孤儿寡妇不义，而这些人

154

[4] 若想更多了解《路加福音》第4章，可参考第二章和第四章的讨论。

什么是教会的使命？

的无助脆弱的两类人（赛1:17）。

他们的不义是什么？

你的官长居心悖逆，与盗贼作伴，各都喜爱贿赂，追求赃私。他们不为孤儿伸冤，寡妇的案件也不得呈到他们面前。（赛1:23）

耶和華惱怒他的百姓，因為官長在欺壓弱者，收取賄賂來偏袒富人和有權勢的人，沒有公平對待孤儿寡婦。

我們在其他經文中也會讀到這些，但是《以賽亞書》1章是絕佳的例子，關於社會正義的論述既超出我們的想象，又少於我們的想象。

從“超出”的方面看，由於猶大的不義，耶路撒冷被稱作“妓女”（賽1:21）。欺壓窮人和弱者不是可以忽略不計的小過錯，實際上這種做法使他們的宗教順服變為無效。神應許說，如果他們不“尋求公平”“解救受欺壓的”，猶大將“被刀劍吞滅”（賽1:17、20）。

但是從“少於”的方面看，這裡的欺壓不是指貧富差距或窮人得不到照顧。其他經文要求聖約共同体照顧他們中間的窮人（不等於照顧整個“混雜”社會的窮人）。但是這裡的經文是有關欺壓的，而且這個詞不等於貧窮。

不義不在於社會上有窮人。貧窮本身不代表不義。神的子

民之所以不义，是因为他们为了中饱私囊，而欺诈弱者和孤立无援的人。神恼怒君王，是因为“在古代近东，关注正义、欺压问题以及无助之人，是君王的特别职责。”^[5]正义要求犹大君王（和其他相关官员）停止受贿，为无助之人伸冤，而不是欺骗他们。在《以赛亚书》1章中，先知的责备针对的是犯这些罪的男人和女人。

《以赛亚书》58章：神呼召百姓行公义，而不仅仅是遵守宗教仪式

《以赛亚书》58章是第1章的姊妹篇，而且更为人所熟知，它们都涉及相同的主题：当百姓的日常生活充满邪恶的时候，神对他们恪守宗教仪式不以为然。神实际上在说：“你们仍然拒不服从更重要的命令，那么你们禁食、身穿麻衣对我来说毫无意义。”

以色列人是如何犯罪的？他们欺压雇工，通常是骗取约定的工钱（参见赛58:3；雅5:4）。他们互相争竞，“以凶恶的拳头打人”（赛58:4）。他们在安息日办私事，以自己的操作为喜乐（参见赛58:13）。

[5] John Oswalt, *The Book of Isaiah: Chapters 1–39*, The New International Commentary on the Old Testament (Grand Rapids: Eerdmans, 1986), 99.

什么是教会的使命？

神的子民本该做什么？他们本该松开凶恶的绳，使被欺压的得自由（参见赛58:6）。他们本该把饼分给饥饿的人，将漂流的穷人接到家中，见赤身的给他衣服遮体（参见赛58:7）。神应许“你的光就必发现如早晨的光，你所得的医治要速速发明”，但前提是他们行事正直，怜悯饥饿和受苦的人（参见赛58:8-10）。

很明显，照顾穷人、饥饿的人、受苦的人，不仅仅是想做就做的事情，而是**圣经要求要去做的事**。我们必须让这章内容给我们带来一些不舒服。我们这些保守的人可能正确遵守了所有的宗教仪式，但是如果我们没有做到爱人如己，这些将毫无价值。

加尔文这样总结：

正直和公义分为两部分：首先，我们不能伤害任何人；其次，我们应该把财富施舍给穷人和有需要的人。这两部分应该结合在一起。因为如果你拒绝帮助有需要的人，即使放弃不义的行为也是不够的。同样，如果你一边帮助有需要的人，一边抢回施舍给别人的东西，那也是无益的……倘若我们对邻舍的爱要被神赞同和认可，那么这两部分必须结合起来。^[6]

[6] John Calvin, *Calvin's Commentaries*, vol. 8, *Isaiah 33-66* (Grand Rapids: Baker, 1998), 233.

《以赛亚书》58章的含义很明确：神的子民应该憎恶欺压，乐意帮助穷人。

《耶利米书》22章：施行公平和公义

第三节给出了《耶利米书》22章的基本命令：“你们要施行公平和公义。”神命令他的子民（严格来讲这节指的是君王）要施行公平。我们如果顺服神，就不能忽视神对公平的要求。实际上耶和華告诉犹大的君王，（公正地）为困苦和穷乏人伸冤，就是认识他（参见耶22:15-16）。这与他们的头衔、财富、宗教仪式无关。如果君王欺压穷人，而不是公平怜悯地对待穷人，就证明他们对神是无知的。如果他们继续这样公然不顺服，君王和他们的国家将被涂抹（参见耶22:24-30）。

因此行公义非常重要。可是怎样做呢？感恩的是，《耶利米书》22章给我们提供了答案。

《耶利米书》21章和22章不是针对每个人的（尽管这两章以多种方式适用于所有人）。这些话是直接讲给犹大王的（耶21:3，22:1、11、18）。古代君王拥有行善作恶的极大权力。从他们那个时代背景来讲，他们可以独自行使行政、立法和司法权。他们审判案件、发布命令、执行法律，不论公义或不公义。

不幸的是，在犹大国后期，列王在这三方面都不行公义。

什么是教会的使命？

他们最大的罪恶，也就是莱肯（Philip Ryken）所说“暴政下的奢华”^[7]，有多种表现形式：

- 他们不拯救被抢夺的脱离欺压人的手（参见22:3a）。
- 他们亏负弱者，甚至因为贪婪而杀人、流无辜人的血（参见耶22:3b、17）。
- 他们行不义、盖造奢华的房屋。这不是富人和穷人一起变富的情况。这些君王为了像其他国家富裕的君王那样生活，征召服苦的人，并且骗取工人的工价（参见耶22:13–16）。他们踩在穷人的背上过着奢侈的生活。富人更富有了，因为他们让穷人更穷了。

在犯罪的大背景下，行公义并不十分复杂。列王只需要做以下这些事：公平地审判穷人，而不是剥削他们；停止欺骗穷人，不要通过欺压中饱私囊；不要为了得到土地和财物而除灭弱者。就此而言，犯下这些罪行的任何君王或以色列人，都不可能在圣约的意义上认识以色列的神。认识神就需要顺服神。

158 因此，对我们来说要点是：基督徒如果不欺骗、不欺

[7] Philip Graham Ryken, *Jeremiah and Lamentations: From Sorrow to Hope* (Wheaton, IL: Crossway, 2001), 328–30.

诈、不抢劫、不谋杀、不受贿、不欺骗、不扣留约定的工钱，有可能是在行公义，而做这些不义之事的人很可能根本不是基督徒。

《阿摩司书》5章：使公义如大水滔滔

《阿摩司书》5章包含了圣经中一些最突出、最著名的正义语。耶和華责备他的子民“使公平变为茵陈”（摩5:7），因为他们憎恶那说正直话的（摩5:10），践踏贫民（摩5:11，又见4:1），在城门口屈枉穷乏人（摩5:12）。由于以色列人的罪，耶和華厌恶他们的节期和严肃会（参见摩5:21），警告说他到来的时候只有黑暗没有光明（参见摩5:18-20）。神的百姓唯一的希望在于，他们要“求善，不要求恶”，在城门口秉公行义（参见摩5:14-15）。或者，我们引用马丁·路德·金（Martin Luther King）演讲结尾著名的劝告，以色列人必须：

让公平如大水滚滚，使公义如江河滔滔。（摩5:24）

很明显，神在意公义和穷人。相反，他向那些行不义、践踏穷人的人发怒气。那么，阿摩司谴责的**具体罪行**都有哪些？

对穷人落井下石，而不是伸出援手。哪怕穷人欠富人一

什么是教会的使命？

双鞋，似乎都会被富人卖为奴隶（参见摩2:6-7）。这是残忍的，而不是怜悯。

为出价最高者伸张“正义”。在古代的以色列，城中的首领常常聚集在城门口判定案件。阿摩司时代的那些首领，没有按着真理公平判断，而是接受贿赂，不顾穷人的正当请求（参见摩5:10、12）。

159 **为了让富人获益，任意、过度地向穷人征税**（摩5:11）。以色列当时的情形跟美国现在的情形完全相反。在美国，非常富有的人几乎提供了所有的所得税，而很穷的人根本不缴所得税，而且受益于各种福利项目和服务，这些福利在很大程度上都是由富人所交的税买单的。

骑在穷人背上、奢侈度日的富人，自以为是地认为无忧无虑。阿摩司时代的富人与今天的许多富人一样，因自己的财富而骄傲。他们纵情享乐（参见摩4:1，6:4-7）。他们因为财富而安逸无虑（摩6:1）。更糟糕的是，他们越来越富有可能是由于穷人越来越穷。他们行欺诈、屈枉正直，按照一位注释者的说法，通过“强取豪夺”、非法“霸占土地”而从中牟利（参见赛5:8）。^[8]

《阿摩司书》5章重申了我们之前在旧约经文中看到的信

[8] William Rainey Harper, *A Critical and Exegetical Commentary of Amos and Hosea* (1905; repr., Edinburgh: T&T Clark, 1973), 49.

息：神憎恶不义。但不义要用圣经的标准来定义，而不是按照我们的标准。不义暗示了腐败的司法制度、专制的法律典章，以及对穷人的极度残酷。

《弥迦书》6章8节：行公义，好怜悯，存谦卑的心，与你的神同行

《弥迦书》6章8节是基督徒最喜欢的有关“社会正义”的经文。这句话优美、直接、铿锵有力。《弥迦书》6章一开始是对犹太的盟约控诉（“争辩”，弥6:1）。之后提出了问题，“我朝见耶和华……当献上什么呢？”（弥6:6）神的子民应该献上燔祭，或千千的公羊、万万的油河吗？（弥6:6-7）敷衍了事地遵守宗教仪式会让神喜悦吗？不会！“世人哪，耶和华已指示你何为善。”（弥6:8）善是什么呢？耶和华要求他的子民：

行公义，好怜悯，存谦卑的心，与你的神同行。

（弥6:8）

但“行公义”是什么意思？这是至关重要的问题，我们需要以释经的方式回答。弥迦谴责了犹太的所有不义，揭示了他的正义观。

160

什么是教会的使命？

在犹大，有人垂涎别人的田地，霸占这些土地，通过腐败和违法来欺压别人（参见弥2:2）。拉尔夫·史密斯（Ralph Smith）这样说：

罪魁祸首是相对少的一群贪婪、有权势的商人，他们整夜设计如何占有小农场主的土地。第二天他们就会实施这些诡计，因为这些商人有足够的政治、经济、司法权势来实现他们的目的，即使这样做是在剥夺一个人及其家人的产业，而这产业按着圣约本是属于那一家人的。^[9]

换句话说，这些人是土地掠夺者，拿走了不属于他们的东西，并且仗着权势逃避法律的制裁。他们不是在买更多的土地，而是在偷取土地，既违反了第八条诫命，也违犯了保障家庭产业的条款。

在第3章中，弥迦猛烈抨击了“雅各的首领、以色列家的官长”（弥3:1）。这里可能指的是在城门口断案的当地法官。这些人就像巡回法院的法官一样，负责执行盲目的正义，即不考虑请求者的地位。《历代志下》19章解释了约

[9] Ralph L. Smith, *Micah–Malachi*, Word Biblical Commentary (Nashville: Nelson, 1984), 24.

沙法如何任命审判官，让他们“判断不是为人，乃是为耶和華。判断的时候，他必与你们同在。现在你们应当敬畏耶和華，谨慎办事，因为耶和華我们的神没有不义，不偏待人，也不受贿赂”（代下19:6-7）。在这重要的一章中，《历代志下》作者为我们清楚描绘了典型的公义画面：审判官公平、无私地行审判。可悲的是，弥迦时代的那些审判官不“知道公平”。他们“恶善好恶”（弥3:2）。他们像食人者一样对待自己的民，滥用职权将他们吞吃（参见弥3:1-3）。他们似乎对无助的穷人尤其残酷（参见弥3:5）。

这种腐败中充满着对金钱的贪爱。“首领”为贿赂行审判，祭司为雇价施训诲，先知为银钱行占卜（弥3:11）。我们在这些有关“社会正义”的经文中反复看到，**不义的经典形式是站在富人一边压迫穷人，因为前者可以给你钱，而后者无法阻止你。**对于弥迦和许多先知来说，富人往往是贪婪的行贿者，他们靠武力夺取土地，满口谎言，靠欺压穷人增加财富（弥6:11-12）。这种富人是神所藐视的。

那么，耶和華借着弥迦告诉我们怎样“行公义”呢？他告诉我们，不应该偷盗、贿赂、欺骗。相反，在有机会做这些恶事的时候，要做出公平、无私的判断。无论什么时候、做什么职业，我们都应该行善，而不是作恶。

旧约热衷于行公义。但是，基督徒并非总是深入思考这个词在圣经中的含义。行公义不是再分配，也不是指敬虔的以色列

什么是教会的使命？

列人顺服耶和華所做的一切。不义指的是那些欺压、欺骗、带着偏袒做出司法审判的人。那么行公义就隐含着公平、正派和诚实。同样重要的是，我们看到义人不仅要抑制自己行恶，还要积极帮助弱者，帮补穷乏人，尽其所能地解决严重不公义的问题。

162 《马太福音》25章31至46节：这些人中最小的

《马太福音》25章是许多进步主义者和年轻福音派信徒最喜欢的经文。甚至在主流媒体上，似乎每周都会有人提到耶稣的教导：给陌生人住所，给饥饿的人吃喝，给赤身的人衣服穿。圣经中几乎没有哪个短语像“这些人中最小的”，引起那么多的关注。整个运动已经出现，按照《马太福音》25章所说的，其核心宗旨就是照顾“这些人中最小的”。人们通常认为这一章的含义显而易见，不管是政府应该增加支出，还是应该更多地关注“社会正义”，或者因做得不够好而感到羞耻。

但是，人们普遍使用这个词的时候，几乎没有认真查考过，耶稣所说的“这些人中最小的”到底是什么意思。例如，一位杰出的基督徒学者（虽然不是公认的圣经学者）说，基督把“我们对待陌生人的方式”看作“衡量公义的标准”。然后他引用《马太福音》25章34至40节，得出这样的结论：“欢迎陌生人，即那些信仰群体之外的人，就是欢迎基督。因为无

论信与不信，有吸引力还是没有吸引力，令人钦佩还是声名狼藉，正直还是邪恶，每个陌生人都有神的形象。”^[10] 我们被造时都带有神的形象，这当然没错。基于其他理由，善待陌生人，即使是教会以外的陌生人，也是敬虔之事（加6:10），这也没错。但是，我们很难下结论说，这就是耶稣在《马太福音》25章中所指的。

上下文中的“这些人中最小的”

如果“这些人中最小的”不是指社会上的穷人和受欺凌者，那么是指谁呢？“这些人中最小的”指的是其他穷困的基督徒，尤其是那些四处传道的基督徒教师，他们需要依靠基督徒家人的接待。我们来看支持这一结论的证据。

163

1. 在《马太福音》25章45节，耶稣用了“这些人中最小的”（编者注：在和合本圣经中翻译为：这弟兄中一个最小的），而在40节他用了更确切的短语“我这弟兄中一个最小的”。这两个短语指的是相同的群体。因此40节中的这个更完整的短语，应该用来解释45节那个比较短的短语。“我这弟兄”不可能指所有受苦的人。新约圣经中的“弟兄”不是

[10] James Davison Hunter, *To Change the World: The Irony, Tragedy, and Possibility of Christianity in the Late Modern World* (Oxford: Oxford University Press, 2010), 245. 同时参见 Richard Stearns, *The Hole in Our Gospel* (Nashville: Nelson, 2009), 292–93, 有类似的结论。

什么是教会的使命？

那样用的。这个词通常指有血缘关系的兄弟姐妹，或属灵的神的家人。很明显，耶稣不是在要求我们只照顾他属肉身的家人。他一定是在说，我们为其他穷困的基督徒所做的任何事，都是为他而做的。

我们看看25章之前，耶稣最后一次谈到“弟兄”的经文，这种解释就得到了确认。在《马太福音》23章中，耶稣告诉众人 and 门徒（参见太23:1），他们都是弟兄（参见太23:8）。在接下来的经文中，这群“弟兄”的范畴缩小为有同一位天父（参见太23:9）、同一位师尊基督（参见太23:10）的人。耶稣并没有把所有地方的所有人都叫做弟兄。那些属于他、遵行他旨意的人才是他的弟兄（可3:35）。

2.同样，耶稣在拿服侍信徒和服侍他作比较，而不是说“你们应该在穷人脸上看见我的形象”，我们这样想更合理。诚然，耶稣是“多受痛苦”的人，因此受苦者也许能以特殊的方式认同耶稣，这样想完全合适。但是，新约圣经其余部分告诉我们，是基督的身体代表着地上的基督，而不是穷人。基督“住在我们里面”，是福音给那些相信之人的应许，而不是给那些生活在某种经济状况中的人的应许。《马太福音》25章
164 把关爱耶稣的属灵家人等同于关爱耶稣自己，而不是泛泛地说道，“关心穷人就是在关心我”。

3.“最小”这个词是*mikroi*（小）的最高级，在《马太福音》中总是指门徒（太10:42，18:6、10、14；又见11:11）。

4.《马太福音》10章与25章的相似性绝非偶然。两章的相关部分都在讲同一件事情。

人接待你们，就是接待我；接待我，就是接待那差我来的。人因为先知的名接待先知，必得先知所得的赏赐；人因为义人的名接待义人，必得义人所得的赏赐。无论何人，因为门徒的名，只把一杯凉水给这小子里的一个喝，我实在告诉你们，这人不能不得赏赐。（太10:40-42）

很明显，耶稣在这里谈到的是门徒，其背景是耶稣正差派门徒往各城去传道（太10:5-15）。在面对逼迫和世界的敌对时（太10:16-19），耶稣希望鼓励追随者不惜代价地照顾到处奔波的传道人。门徒在四处传道的过程中，要完全依靠其他人的帮助，需要他们接待、支持、提供饮食。因此，耶稣向他的追随者保证，如此爱人实际上就是在爱耶稣自己。^[11]

[11] 在圣经正典形成后，最早的文献之一《十二使徒遗训》（*The Didache*）显示，照顾四处奔波的传道人前几个世纪教会历史中的迫切问题。

《十二使徒遗训》被比作教会的宪法，包括十五个较短的章节，其中三章有关接待四处奔波的教师、使徒和先知的礼仪。这份文献总结道，有些所谓的牧师在骗取施舍物，但是对于真教师而言，“接待他就是在接待主”（11:2）。同时参见 Craig Blomberg, *Matthew*, The New American Commentary (Nashville: Broadman, 1992), 378.

什么是教会的使命？

总结

165 总之，《马太福音》二十五章确实关于关心穷乏人。但是这里的穷乏人是指基督徒，尤其是那些四处布道的传道人，他们需要我们的接待和慷慨。“这些人中最小的”，不是泛指教会会有责任满足所有穷人的需要（虽然我们不想对受伤之人冷漠），我们也不应该用这几个词来总括以反贫困的名义想要改善的所有事。耶稣想说的是，**如果我们太懒惰、太胆小、太难为情，不愿去帮助身旁的基督徒，他们正需要依靠我们的帮助，并且在为福音的缘故受苦，那么我们将会下地狱。**我们不该在这之外做出其他解读。

《路加福音》10章25至37节：好撒玛利亚人

大多数基督徒对好撒玛利亚人这个故事耳熟能详。一个犹太人从耶路撒冷下到耶利哥，路上被强盗所伤。他被打得半死，浑身是血躺在地上，这时有三个人经过他身边。前两个人是以色列的宗教领袖：第一个是祭司，第二个是利未人。这两个人什么也没做。最后来了一个撒玛利亚人，从种族和宗教意义上来讲，他都属于血统不纯正、不洁净的人。只有他停下来，去帮助那个躺在路上奄奄一息的人。

耶稣讲这个故事的意思很简单：“去照样行吧！”（参见路10:37）耶稣讲这个故事，是因为有个律法师来试探他（参见

路10:25)，这个人想知道怎样得永生。当耶稣告诉他爱神爱人之后，那人“要显明自己有理”，于是问耶稣“谁是我的邻舍呢？”（路10:29）这个律法师希望耶稣非常狭隘地定义邻舍，但是耶稣做了相反的事。这个比喻的核心是，不要考虑“谁是我的邻舍”，而是要专心做一个好邻舍（参见路10:36）。

这一切与“社会正义”有什么关系？最重要的是，我们不能把爱局限在那些我们愿意爱的人身上。好撒玛利亚人的故事，类似于保罗在《加拉太书》6章10节的教训，他吩咐我们尽可能向**所有人**行善。虽然不是每个需要都会这样戏剧化地摆在我们眼前，有一个“应该被帮助的”半死的人独自躺在路中间。但是在有需要的地方，种族、国籍、性别、肤色、政治忠诚，都不能妨碍我们成为耶稣所说的邻舍。博克的总结很到位：“问题不在于我们会或不会服侍谁，而是在有需要的地方服侍。我们不要企图局限我们的邻舍范围，而是要成为我们能够满足其需要的那些人的邻舍。”^[12]

166

《路加福音》16章19至31节：财主和拉撒路

在众所周知的财主与拉撒路的比喻中，生活富裕的财主死

[12] Darrell L. Bock, *Luke 9:51–24:53*, Baker Exegetical Commentary on the New Testament (Grand Rapids: Baker, 1996), 1035.

什么是教会的使命？

后在阴间受苦，而生前受苦的穷人，死后来到了亚伯拉罕的身边。按照经典的路加风格，死后的生活出现了大反转：生前享福，死后受苦；生前受苦，死后享福（参见路16:25；查考第1章的圣母颂和第6章的八福）。

有时候，我们会认为这段经文的要点是富人有钱是件坏事，尤其是世界上还有这么多的穷人。但实际上这并不是经文的要点。毕竟，如果富人（像亚伯拉罕）被自动排除在天堂以外的话，为什么天堂会被描述为“亚伯拉罕的身边”？不，《路加福音》16章中的财主被定罪，不是因为他拥有的比拉撒路多，而是因为违背了耶稣在这一章前面所主张的公理：“你们不能又侍奉神，又侍奉玛门。”（路16:13）这个财主就像12章里的无知财主一样，他们相信人的生命在乎家道丰富（路12:15），却始终不知道自己灵里穷乏（路12:21）。

167 耶稣不反对在恰当的时候举办奢华的盛宴，关于这点可以查考《路加福音》15章浪子的比喻。他也不认为，我们做生意就是卷入了堕落贪婪的世界，关于这点可以查考《路加福音》16章中聪明管家的比喻。但是，耶稣向来反对那些爱物质超过爱神的人。这就是路加为什么会记载年轻富足的官员的故事。是的，财富是巨大的危险，可能成为致命的网罗（提前6:9）。富人难以进天国，但并非不可能（参见路18:27）。路加在18章讲了那个年轻富足的官员的故事，接下来的19章讲了撒该的故事，这不是巧合。撒该的故事表明富人怎样得救。他们不必放

弃一切不必要的东西，但是必须要为欺诈而悔改，弥补自己的过失，慷慨地施舍。

此外，《路加福音》16章中的财主遭受地狱之苦，是因为他忽略了家门口要饭的拉撒路。他的罪是疏忽罪。但这种疏忽不仅仅是没有“做得更多”或“做得足够”。他丰富的财富让他无视**就摆在他面前的**需要。正如约翰·施耐德（John Schneider）所说：

面对急需要帮助之人的时候，道德责任所产生的力量是强大的。在这些比喻中，富人的行为十分丑陋、当受咒诅，原因不在于他们拥有财富，或享受财富带来的舒适。而是在于，他们像《阿摩司书》中的富人一样，在道德层面上无视眼前之人沉重的苦难。他们不仅忽略了“穷人”，更是忽略了近在眼前的穷人。^[13]

考验那个财主的，不是抽象意义上的穷人，而是拉撒路，但是他失败了。

[13] John R. Schneider, *The Good of Affluence: Seeking God in a Culture of Wealth* (Grand Rapids: Eerdmans, 2002), 178.

168 《哥林多后书》8至9章：基于恩典的慷慨

关于慷慨，保罗对哥林多人的著名教导可以分为四部分：慷慨的样子（林后8:1-7），慷慨的动机（林后8:8-15），对慷慨的施行（林后8:16-9:5），慷慨的祝福（林后9:6-15）。这两章中反复出现的主题是恩典，这个词的某种形式在这两章中出现了10次（林后8:1、4、6、7、9、16、19，9:8、14、15）。保罗长篇大论地解释，哥林多人已经得到了很多恩典，他们应该被恩典激励，他们的慷慨是对他人的恩惠，而结果是他们会得到更多的恩典。保罗不怕谈及金钱，他是在恩典中进行整个讨论的，而不是在羞耻中，这也是给所有讲道者的好建议。

《哥林多后书》8章13至15节与我们对社会正义的探讨紧密相关。

我原不是要别人轻省，你们受累，乃要均平，就是要你们的富余，现在可以补他们的不足，使他们的富余，将来也可以补你们的不足，这就均平了。如经上所记：“多收的也没有余，少收的也没有缺。”

这里的基本原则很容易理解：有富余的基督徒应该与不足的基督徒分享。保罗说这样做才均平。有趣的是，保罗并没有

使用那个常用的表示正义的希腊词（与dik这个词根相关的一个词），而是用了一个不常见的词*isotēs*，意思是平等或均平。但这个概念还是与正义有关。正如神在旷野为所有人提供吗哪（出16:18），如今教会也应该等同于神的吗哪。如果我们有多余的，就应该分给那些极度贫穷的弟兄姊妹，因此达到某种程度的*isotēs*。

加尔文的应用很明智：

169

我们把历史和保罗的教导结合起来。耶和華並沒有規定，我們每天的飲食量也是一俄梅珥或其他單位。但是他命令我們要節儉和節制，禁止任何人走極端，濫用自己的富餘。那麼讓那些擁有財富的人，無論他們是繼承而來的，還是通過勤奮和努力獲得的，都思考一下，他們的富餘不是用來鋪張浪費，而是用於緩解弟兄的燃眉之急。^[14]

救济弟兄的缺乏，这就是基本原则。但保罗谨慎提防人们可能对这一原则产生误解。首先，“现在”这个词不仅表明，哥林多人在将来可能需要帮助，还表明现在的奉献是一次独特

[14] John Calvin, *Calvin's Commentaries*, vol. 20, *1 Corinthians, 2 Corinthians* (Grand Rapids: Baker, 1993), 297.

什么是教会的使命？

的机会。哥林多的希腊人已经从犹太人那里得到了属灵层面的祝福。现在，他们有机会向耶路撒冷遭受饥荒的弟兄姊妹提供物质方面的祝福（罗15:22-29）。这一时刻的需要是迫切的。有时候我们忘了，保罗迫切想要帮助穷人（加2:10），不是笼统地说希望帮助他的共同体蓬勃发展，而是有特定的目标，实际上是向耶路撒冷的姐妹教会提供灾难救助。

此外，保罗讲得很清楚，他没有要求富人和穷人交换位置（林后8:13）。他并没有指望所有人拥有相同的东西。耶稣众门徒的经济状况也不同，有些是中产阶层渔夫，一个是富裕的
170 税吏，跟从者中有些妇女相当富裕（路8:1-3），也有一些人可能非常穷。耶稣屡次告诫人金钱的危险（太6:19-24），但他从没有主张严格的平等主义，也不主张严格的功利主义（太26:6-13）。

同样重要的是，我们应该注意到，保罗不遗余力地解释，他呼吁慷慨大方，这既不是命令（林后8:8）也不是勉强（林后9:5）。他不是来对哥林多人征税的，也不是强制执行重新分配计划。保罗·本内特（Paul Barnett）说：“这不像是共产主义提倡的刻板强制的‘平等’，因为施舍的主动权和礼物的大小都掌握在给予者手中。”^[15]就像神在哥林多人的心里做工，让

[15] Paul Barnett, *The Second Epistle to the Corinthians*, The New International Commentary on the New Testament (Grand Rapids: Eerdmans, 1997), 415.

他们看到自己蒙的恩惠，也让他们通过慷慨的行为，寻求将来要获得的恩典，所以不管对什么东西进行重新分配，都必须是完全自愿的。《使徒行传》5章讲了相同的道理。早期教会凡物公用（参见徒4:32-34），但显然是自愿分享私人财产的。彼得责备亚拿尼亚和撒非喇在价银上撒谎。他讲得很清楚，问题不在于他们拥有财产或为自己留下一些（徒5:4），而在于他们欺哄圣灵。当我们为满足教会大家庭的需要而付出时，我们必须诚实、快乐、白白地施舍。

《雅各书》1章、2章、5章：信心通过行为表现出来

《雅各书》一直在讲真实的信心。虽然保罗强调唯独因信称义（罗3:28），但是雅各强调道，使人称义的不单是信心（雅2:24）。他提出了这样的挑战，“你将你没有行为的信心指给我看，我便藉着我的行为，将我的信心指给你看”（雅2:18）。雅各不允许我们满足于得过且过的、舒适的信心。

有很多方式可以让我们的信心“运行”起来，有些与穷人有关。我们应该看顾患难中的孤儿寡妇（雅1:27）。我们应该给穷人尊严，并且不偏袒富人（雅2:1-7）。我们不能欺压穷人，亏欠向他们承诺的工钱（雅5:1-6）。圣经以最强烈的言辞谴责了欺骗和偏袒行为。不仅如此，圣经明确命令我们，要特别怜悯我们中间最无助的人。如果我们真的相信神恩典的福

171

什么是教会的使命？

音，我们就会被改变，在别人有需要的时候施以恩惠。

也许你需要重读前面的三句话，因为它们很好地总结了圣经关于社会正义的教导：不欺诈，不偏袒，帮助弱者，照我们丰富领受的白白地施舍。

但是，还有许多内容，需要以总结的形式给出来，为这个颇具争议的话题指明前进的方向。这就是下一章的内容。

明白社会正义

应用

解释完12段有关社会正义的经文后，现在我们可以给出一些总结和建议了。我们把总结和建议汇总起来，命名为“关于社会正义的七个温和的建议”。

建议一：不要轻看圣经对穷人和社会正义的教导

最近几年，关于穷人和社会正义的讨论如此之多，因此每当善意的福音派信徒责备教会忽视“这些人中最小的一个”时，一些保守的基督徒，尤其是在政治和神学方面都持保守主义态度的基督徒，就不想听。这就是神学上的牛顿第三运动定律：每一项激进的、充满激情的基督教新举措，都会产生同样的反作用。换句话说，一些基督徒谈论穷人越多，另一些基督徒就越是反感。

但圣经中实际上有很多关于穷人的信息。如果将范围扩大

什么是教会的使命？

到财富、金钱、财产和正义这四方面时，相关信息甚至更多。旧约律法书中包含很多公平对待穷人、向他们提供适度救助的律例。约伯是个义人，部分原因在于他对弱者的怜悯（伯29章）。《诗篇》颂扬神是应许拯救穷人的神。众先知谴责富有的压迫者，呼吁他们对穷人行公义和怜悯。耶稣警告我们不要积累财富，他看到社会的底层人通常比有权势的上层人更信任他。众使徒也反对贪财，鼓励神的子民要慷慨奉献。在《创世记》1章、9章和《诗篇》第8篇中，我们看到每个人都是神按照自己的形象造的，拥有内在的价值和尊严。单单这一点就足以证明，我们应该关心同胞。

最重要的是，新约经文如《哥林多后书》8至9章、《加拉太书》6章1至10节，都表明了开展怜悯性事工出于福音的动机。我们在基督里得到了恩典，所以我们应该奉他的名把恩典带给他人。提摩太·凯勒说得很对：服侍穷人是表明我们真信福音的关键标记。^[1]

如果我们爱神并且认识他的爱，我们会欢喜地接受圣经的命令和要求。正如《海德堡要理问答》所写：“我要尽力促进邻舍的福利，照我愿意人怎样待我的方式去待他，并且忠心

[1] Tim Keller, “The Gospel and the Poor,” *Themelios* 33, no.3 (December 2008): 8–22.

工作，帮助穷人。”^[2]

建议二：不要夸大圣经关于穷人和社会正义的教导

175

一些基督徒存在过度反对社会正义的危险，而另一些基督徒试图像先知那样，夸大圣经关于穷人和社会正义的教导。下面是几个夸大圣经教导的例子。

首先，减轻贫困不是圣经的主要故事脉络。按照有些基督徒的说法，好像圣经几乎完全是关于穷人的书，好像从《创世记》到《启示录》所讲的，很大程度上是关于神如何站在穷人一边，努力提高最低工资标准，提供全民医疗保健。正如我们前面所说，圣经叙事的主要关注点是，圣洁的神怎样住在不圣洁的民中。当然，怜悯穷人、追求正义是圣洁生活的一个方面，但这不代表贫穷是圣经的核心主题。如果我们的故事不以耶稣基督为中心，如果耶稣基督的故事不以替罪人受死和复活为中心，我们就把整个故事搞得一团糟了。

同样，我们必须记住，圣经中的“穷人”通常指敬畏神的穷人。这些穷人是义人，是神的百姓，遭受敌人的欺压，但是仍然仰望神来拯救他们脱离困境（参见诗10，69，72，82）。

[2] 参见 Kevin DeYoung, *The Good News We Almost Forgot* (Chicago: Moody, 2010), 198–201 页中第 42 天要理问答关于主日的内容。

什么是教会的使命？

但这并不意味着，“穷人”的概念里不包括任何经济成分。^[3]毕竟，敬畏神的穷人常常也是物质上贫穷的人。但这的确表明，神所恩待的穷人不是懒惰的穷人（箴6:6-11；帖后3:6-12），也不是不顺服的穷人（箴30:9），而是谦卑等候神的穷人（太5:3，6:33）。

我们应该注意到，圣经提到要关怀穷人时，几乎都是指关怀信徒群体中的穷人。我们在上一章看到，《马太福音》25章中的“这些人中最小的”是在基督里的弟兄姊妹，很可能是需要殷勤接待的四处传福音的宣教士。保罗热心帮助穷人（加2:10），但他关注的是耶路撒冷的穷困教会。“圣经从旧约到新约清楚地表明，神的子民有责任让社会中的每个人在基本需要上得到照顾，”^[4]这种说法是错误的。你有充分的理由说，教会有责任让地方教会的每个人都得到关照，但你不能说教会必须成为社会中每个人的社会监护人。神吩咐基督徒向所有人行善，但行善是有优先顺序的：“向信徒一家的人更当这样。”（加6:10）当我们无法做自己想做的每件善事时，《加拉太书》的这节经文告诉我们首先应该做什么。

圣经范畴内的正义，不等于我们感觉对世界有好处的任何

[3] 最后两句话呼应了 George Eldon Ladd, *A Theology of the New Testament*, rev. ed. (Grand Rapids: Eerdmans, 1993), 243.

[4] Richard Stearns, *The Hole in Our Gospel* (Nashville: Nelson, 2009), 123.

事和所有事。我们经常听到关怀受造界是正义问题，缩小贫富差距是正义问题，提倡“最低生活工资”是正义问题。但是，考查了关于社会正义的一些主要经文后，结果表明，在圣经中正义问题属于更平淡无奇的范畴。行公义意味着不偏袒、不偷盗、不欺诈，不因为弱者过于无知，或者没有权势亲朋而占弱者的便宜。我们敢说，美国的大多数基督徒没有这几种不义行为，我们也不该让他们为此内疚。有些人感觉不好只是为了感觉不好，或认为高调地表示对自己感觉多么糟糕，这就是道德高尚的表现，我们对此不感兴趣。如果我们个人或集体犯下了不公正的罪行，就让我们受到最严厉的谴责吧。同样地，如果我们囤积资源，没有表现出慷慨，就让我们悔改、接受宽恕，并且改变吧。但对于在社区和周围世界行善而言，我们不要把每个可能性都变为责任，也不要把每一个行善的机会都转变成应该行善的要求。我们若想看到弟兄姊妹为穷人和受苦的人多行善事，就以恩典为激励行善的原则，而不是让他们出于罪疚感，这样就会走得更远、更稳妥。

177

建议三：关于富有、贫穷和物质财产的神学是很复杂的，我们要接受这些复杂性

圣经关于富有、贫穷和物质财产的教导，不是一两句话能说清的。一方面，跟在耶稣身边的穷人，看起来比富人更

什么是教会的使命？

安全。但另一方面，我们在整本圣经中看到了许多敬虔的富人（约伯、亚伯拉罕、跟随耶稣的有钱妇女、亚利马太的约瑟）。

一方面，财富来自于神的祝福（从众族长、摩西之约、《箴言》《列王纪》《历代志》中可以看到这一点）。但另一方面，金钱最容易让人陷入属灵的危险中（耶稣说“财主进天国是难的”）。

一方面，耶稣和众先知对富人几乎没有正面评价，他们更同情穷人。另一方面，神把第一个男人和女人安置在了丰富的乐园里。一想到新天新地，我们眼前就会呈现出一个富裕、宴乐、繁荣的地方。

还有著名的“中产阶级”经文：

求你使虚假和谎言远离我；使我也不贫穷也不富足，赐给我需用的饮食。恐怕我饱足不认你，说：耶和华是谁呢？又恐怕我贫穷就偷窃，以致亵渎我神的名。（箴30:8-9）

178 我们无法用一句话概括圣经对金钱的看法。^[5]

[5] 前四段摘自 DeYoung, *The Good News We Almost Forgot*, 200-201, 稍有改动。

我们每当把圣经关于金钱的一段教导绝对化时，就会遇到麻烦。如果你只看旧约应许的圣约祝福，福音最终会成为成功福音。如果你只看尊主颂（Magnificat；译注：参见路1:46-55）不看别的，你最终可能会成为马克思主义革命者。我们不是说圣经教了一点成功福音，又教了一点马克思主义，我们想说的是，我们必须在更大的故事背景下理解个别段落。

神是因万有而喜乐的神，圣经呈现的好生活是安全、富足的生活。与神同在的富足生活是我们喜乐的中心和源头。贫穷不是理想状况，富足才是。

然而，在旧约中对财富的祝福，新约中变成了更好的属灵福气（弗1:3）。荣耀的基业在来生等着我们（弗1:11-14）。无疑，这一基业包括物质。但是，这个物质丰富的新世界，不会在现今破碎的世界中趋于完全。部分原因在于，我们虽与应许的世界有份，但还没有完全活在其中，这是众所周知的。天堂无比丰盛，但我们仍然在地上。因此，我们一方面享受神的美好赏赐，一方面要与穷人分享，这两者总是结合在一起的。

然而另一方面（你已经知道总有另一面），对朴素的呼召绝不能让好消息沉寂，即神赐给了我们丰盛的享受（提前4:3-4）。赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华（伯1:21）。义人同时接受这两方面。如果我们不接受，那就处于危险之中了。正如约翰·施耐德所说：“如果激进的基督徒和赞同他们观点的人，过于简化圣经中富足与邪恶之间的道德关

什么是教会的使命？

179 系，那么提倡成功福音，也会过于简化富足与良善之间的道德关系。”^[6]换句话说，富足和朴素，或者说丰富和苦行主义，本身都不是美德。

广受尊敬的基督徒伦理学家吉尔伯特·梅兰德（Gilbert Meilaender），也许最好地总结了这种张力。

因此，基督徒不能对财物采纳或推荐单一的态度。当他们试图在圣经叙事的世界里理解自己的生活时，会同时面临享受和克己这两种情况。任何单一的做法本身，都不是基督徒的生活方式。**信靠**才是基督徒的生活方式。为了信靠神，克己是必须的，否则我们会完全投入到我们所拥有的事物中，为了获得安全感而竭力抓取、持守我们所需要的东西。神借着受造物将我们的心吸引到他那里，所以为了信靠神，享受也是必须的，否则克己就会变成原则性地拒绝受造物。^[7]

[6] John R. Schneider, *The Good of Affluence: Seeking God in a Culture of Wealth* (Grand Rapids: Eerdmans, 2002), 5.

[7] Gilbert Meilaender, “To Throw Oneself into the Wave: The Problem of Possessions,” in *The Preferential Option for the Poor*, ed. Richard John Neuhaus (Grand Rapids: Eerdmans, 1988), 85.

因此，身为基督徒，就是接受神的恩赐，有最大程度的享受、最小限度的需求，也要最大程度地奉献出去。

建议四：谨慎使用“社会正义”这个术语

我们已经使用“社会正义”几十次了。但是也许你注意到了，我们并没有提供这个术语的定义，因为它的确没有定义。人们通常认为，“社会正义”与贫穷和欺压有模糊的关系，我们也是在这个意义上使用这个术语的。我们更愿意不使用这个术语，但它如此流行，因此不使用它好像根本行不通。

但如果要使用这个术语，我们至少想鼓励基督徒更谨慎一些。所有的书都没有定义，是什么使正义具有社会性，或是什么使社会变得正义。正如迈克尔·诺瓦克（Michael Novak）所言：180

（社会正义）像是漂浮在空中的某种东西，出现的时候，每个人都能认出是社会正义的一个例子。这种模糊性是不可避免的。我们一旦开始定义社会正义，就会遇到令人尴尬的智力难题。很多时候它变成了艺术术语，其可行含义是，“我们需要法律来制止

什么是教会的使命？

某些事”。^[8]

对许多基督徒来说，社会正义涵盖了缓解饥饿到反对人口贩卖，再到减少碳排放的所有事情。某件事若被认为是“社会正义”的问题，就不会招来反对的声音，因为哪个神志清楚的人会喜欢社会是不义的？但是当我们提倡社会正义的时候，我们到底在谈论什么？

据我们所知，西西里的一位牧师在1840年首次使用这一术语，1848年另一位意大利思想家赋予了这个词重要地位，几年后约翰·斯图亚特·米尔（John Stuart Mill）在他的《实用主义》（*Utilitarianism*）一书中也凸显了这个词。^[9]这个概念的根

[8] Michael Novak, “Defining Social Justice,” *First Things* (December 2000): 11–13; available online at <http://www.firstthings.com/article/2007/01/defining-social-justice-29>. John Goldingay, 在他写的关于旧约伦理的书中，也强调了定义的问题：“社会正义的概念是模糊的。社会正义与社区、亲密、关系等流行词汇相似，这些流行词汇的含义似乎不言自明，我们也认为这些流行词汇是来自圣经的用语，但实际上这些词并没有清晰的定义，而且它们的意义与文化相关。”讨论了“社会正义”这个词在十九世纪罗马天主教思想中的起源后，Goldingay解释了后来是怎样使用这个词的：“‘社会正义’当时隐含着‘公正社会’的意思，即社会中的不同个人和群体都能从中公平地获得一份利益。但是，基督徒就公正社会的组成及怎样实现这样的社会存在分歧（例如，在多大程度上倚靠政府干预，使收入再分配，在多大程度上倚靠市场力量和鼓励慈善事业）……这些年来，社会正义这个词的意义变得晦涩，因为这个词变成了流行语。”Goldingay, *Old Testament Theology*, vol. 3, *Israel's Life* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2009), 500.

[9] 同上。

源可以追溯到威廉·戈德温（William Godwin）的《有关社会正义的探究》（*Enquiry Concerning Political Justice*；1793）一书，作者在书中说，社会中的每个个体都有权获得社会创造的财富。因此，富人慷慨地拿出财富来帮助穷人不是慈善问题，而是正义问题。^[10]在后来的思想中，“社会正义”通常隐含着某种形式的计划经济：统治阶层监督着社会资源的平均分配。有着某种倾向的基督徒，憧憬这种经济平等，把它看作正义问题。而另有些基督徒担心，这种憧憬会逐渐减弱人的责任感和个体的自由。社会正义对某些人来说听起来像天堂，对于其他人听起来像警报。

为了把握“社会正义”的含义，一位作者区分了他所谓的“受约束的正义观”和“不受约束的正义观”。^[11]按照不受约束的正义观，正义是**结果**，因此在任何方面，如果人们没有得到“公平的份额”，或拥有的东西少于他人的，这就存在着不义。大多数人谈起社会正义时采取了这种观点。例如，美国归正会（RCA，凯文所在的宗派）在其正式的学习材料中包含了一份词汇表，这份词汇表把正义定义为“尤其在法律上公平、道德、不偏袒地对待所有人，包括正确的关系和公平分配资源这些概念”。按照这种定义，机会、收

[10] 参见 Thomas Sowell, *A Conflict of Visions: Ideological Origins of Political Struggle*, rev. ed. (New York: Basic Books, 2007), 212–17.

[11] 同上，192–299。

什么是教会的使命？

入、结果的不平等被认为是不义，其本身就是罪的表现。这个问题牵扯到社会上所有人（或大多数人），需要立即纠正。在这种定义下，社会拥有大量的资源，如果这些资源不能大致平均分配的话，我们就没有社会正义。

相反，按照受约束的正义观，正义是人被公平对待的**过程**（美国无线电公司所给定义的前半部分）。其目标不是强制性的再分配，因为首先没有人分配过资源；其次没有人聪明到使所有人都能从分配中获益。按照这种观点，正义是通过法治、公平的审判系统、平等对待所有人而不考虑天然的多样性来维护的。

在我们看来，受约束的正义观更接近圣经关于正义的说法。在堕落的世界中，正义不是公平的结果，而是公正法律之下的公平待遇。这并不意味着我们不该关心穷人，或是看见有人艰难度日、拥有的机会和资源比我们少得多时，却耸耸肩说“得了吧”。毕竟，拥有的人之所以拥有，至少有部分原因在于，他们拥有不受控制的有利环境，比如：住在哪里、有什么样的家庭、可以得到什么资源、有什么样的善恶榜样等。如果我们认为中产阶级之所以不穷，只是因为工作更努力、按规则办事，这样想是错的。虽然我们向往机会平等的社会，但没有哪个人或人类机构能实现这样的渴望。总有些人在出生时就更聪明、更富有、更好看、更健壮、更有关系。机会之门会为某些人敞开，而另一些人必须与现实抗争。

考虑到这一现实，追求全面正义听起来非常崇高，但是我们必须问自己一些很难的问题：怎样确定哪些机会应该被平均分配？试图解决这些不平衡状况的代价有多大？谁有能力或知识可以胜任这项工作，同时又表现出仁慈来？确保一些人比其他人更有优势是一回事，坚持让正义成为国家支持的行动，从而确保机会均等是另一回事。

当基督徒认识到，所有的东西都来自于神的恩赐，穷人也有神的形象的时候，我们会慷慨、怜悯地对待那些受苦的人和弱势群体。但是按照受约束的正义观，这种关心是爱与怜悯的问题，而不一定是正义问题。^[12]

183

问题在于，我们在谈“社会正义”的时候，并不是所有人都在说同一件事。因此，我们使用这个词的时候，应该仔细定义自己所说的。我们应该解释社会正义的概念，尽力证实为什么这个概念是圣经支持的，而不是含糊地说“我希望事情不是这样的”。最起码我们应该意识到，还没有弄明白对方究竟在说什么，就使用像“社会正义”这样的词支持我们的事业或捍

[12] 我们知道有些福音派信徒给出了更宽泛的定义。例如，提摩太·凯勒会说，正义最基本的意思是公平（*Generous Justice: How God's Grace Makes Us Just* [New York: Dutton, 2010], 3）。但正义也“意味着一种生活方式，这种生活方式可以创造出强大的社会，使人类蓬勃发展”（177）。最终我们赞同凯勒的说法：公义的人会按照他在书中描述的方式生活。但我们认为，行公义意味着公平对待人，这一说法更符合事实。以色列和犹大的君王不义的原因是，他们行欺诈，而不是他们没有建立强大的国家。

什么是教会的使命？

卫我们的立场，这样做没多大用处。

建议五：适当的近距离道德概念

近距离道德的原则非常简单明确，但是经常被忽略：某种需要距离我们越近，我们越有提供帮助的道德义务。近距离道德不是指地理上的，尽管也与地理相关。近距离道德是指，我们通过熟悉程度、亲属关系、时空，与某人的联系程度。因此从近距离道德来看，比起无名镇（Whoville）的第一长老会，纪格睿与镇上其他美南浸信会教会的关系更近。但是物理距离不是唯一的因素。从近距离道德来看，比起住在兰辛（Lansing）另一端的陌生人来说，凯文与住在澳大利亚的姐夫关系更近。

184 你可以看出思路的走向。近距离道德越近，道德义务就越强。也就是说，如果无名镇的一间教堂被雷电击中、烧毁，位于肯塔基州的纪格睿的教会可以去帮忙。但是，如果路易斯维尔街上一间教堂着火了，对无名镇教会的义务就显得小很多。同样，如果住在兰辛的某个人丢了工作，凯文可以寄给他一张支票。但是如果在世界另一端的姐夫失业了，他就更有义务提供帮助。这不是说我们只关心朋友、亲属、邻居，而是说我们在一种情况下应该做的事，在另一种情况下就变成我们可以做的事。近距离道德提醒我们，保罗在说“当向众人行善”之

前，说道“所以，有了机会”（加6:10），因此近距离道德使顺服成为可能。

在圣经中，还有其他例子体现近距离道德原则的优先性。例如在旧约中，一个人最大的责任是看顾自己的家庭，其次是支派，然后是其他以色列人，最后是其他民族。从禧年律法到亲人代赎者，理想的状况是先由家人提供帮助。家人有最大的义务。毕竟如保罗所说，有能力看顾亲属，却没有做到，就不信的人还糟糕（参见提前5:8）。如果家人帮不上忙，帮助者的圈子就要扩大。距离这个人或这一情形最近的人，应该在外人或其他组织参与前做出回应。^[13]《路加福音》16章中的富人非常卑劣，10章中的祭司和利未人的做法也很丢脸，原因是一样的：需要就摆在他们眼前，而且他们都有能力帮忙，但他们什么都没有做。

很明显，这种近距离道德原则很快会变得棘手。由于现代通讯和交通的发展，有数不清的需求摆在我们眼前。那么我们有义务对每一种情况都提供帮助吗？答案绝对是否定的，否则我们都会活在压垮人的愧疚感下。道德义务的强度取决于我们对这些人的了解程度，他们跟我們有着怎样的关系，那些更近的人是否应该并且可以首先提供帮助。

[13] 这一原则有时候被称作“个体行事优先法则”，尤其是在天主教社会思想中。

185 即使在近距离道德原则的指导下，这些问题也不容易回答。但是没有这一原则，神让我们怜悯人的要求，似乎就成了残酷的玩笑。我们不可能回应每个要钱的人。我们不可能给每个帮助穷人的机构奉献。有些基督徒的说法听起来像是，非洲的每个穷人都像是我们教堂门口的将死之人，忽视印度挨饿的儿童，就像是忽视在我们面前溺水的自家孩子。有人告诉我们，与此不同的情感反应或具体的回应都显示了，我们对世上的苦难多么不在乎。这种花言巧语显得颐指气使，在道德上也是可疑的，而且从长远来看也行不通。有些基督徒认同这样的逻辑，每个将死的孩子都像是自己的孩子一样，于是他们开足马力，竭尽所能地付出，至少在一段时间里是这样。但是很多人最后什么都不做了，因为需求量太大了。没有近距离道德的概念，我们最终会把“帮助穷人”列入无法顺服之列，然后转向娱乐了。

我们必须区分慷慨和义务、牺牲之爱的呼召和停止犯罪的呼召。在《约翰一书》3章17节，约翰问道：“凡有世上财物的，看见弟兄穷乏，却塞住怜恤的心，爱神的心怎能存在他里面呢？”很明显，在这种情况下没有施舍是严重的罪。但是在《哥林多后书》8至9章，保罗的要求远没有那么苛刻。差异在于近距离道德。《约翰一书》3章提到的是他们中间一贫如洗、需要救助的基督徒，而不是任何地方的任何弟兄。因此，如果你们教会的某个家庭在洪水中失去了一切，保险也无法弥

补大部分损失，那么你就有责任去做点什么。如果你眼看着他们挨饿或住在街上而无所作为，你里面就没有神的爱。但是，如果千里之外某个教会的很多家庭遭遇了同样的事，你提供帮助就是慷慨的表现，责任就不一样了。

近距离道德原则不能成为我们忽视穷困邻舍的借口，也不排除适当地敦促我们中的一些人，走出近距离道德原则的安全圈。

186

几乎任何伦理原则都有可能被扭曲，从而带来负面结果。但是近距离道德的概念非常重要，它提醒道，我们不可能成为世界上每个人的好邻居，也不必那样做。支持非洲的艾滋病救援是件好事，但是不那样做，也不会使爱荷华州锡达拉皮兹市的教会，变成缺少福音、自私自利的教会。但是，如果那个教会在2008年的洪灾中没有帮助会众，他们就不懂基督的爱。近距离道德不应该让我们对穷人更漠不关心，而是应该帮助我们摆脱不必要的罪疚感，让我们更多地关爱那些最需要依靠我们的人。

建议六：把好意与健全的经济联系起来

如果基督徒真的要帮助穷人，而不是让自己感觉更好，我们需要的不仅仅是善意。有时候，充满善意的基督徒什么都没做到，甚至对他们试图帮助的人产生了负面影响，原因在于他们不理解基本的经济现实。我们知道，几乎没有人拿起这本书的时候，期望这是一本经济学入门读物，但我们至少要指

什么是教会的使命？

出，基督徒决不能忽视的三个基本经济现实。^[14]

富加穷不等于零

187 首先，当今世界的财富创造不是零和博弈。大多数人认为，微观或宏观层面的经济交易总会产生赢家和输家。因此，如果有人今年赚了50000美元，另一个人必定少了50000美元。所有经济交易的总数是零：盈利被损失抵消了。

这种谬见背后有一个假设：每个人都必须分享固定的财富蛋糕。因此，如果你拿了两块蛋糕，就有人一块也得不到。但经济现实是，财富可以被创造，财富蛋糕可以变大。当一个国家的经济（以国内生产总值为衡量标准）连续两个季度下滑时，经济萧条就出现了。经济萧条是件大事，因为不经常发生，这一事实告诉我们，整体的经济通常在增长。

[14] 以基督徒的视角看待基本的经济原则和民主资本主义的合法性，参见 Jay W. Richards, *Money, Greed, and God: Why Capitalism Is the Solution and Not the Problem* (New York: HarperOne, 2009); Victor V. Claar 和 Robin J. Klay 合著, *Economics in Christian Perspective: Theory, Policy and Life Choices* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2007); 以及 Michael Novak, *The Spirit of Democratic Capitalism* (Lanham, MD: Madison, 1991). Wayne Grudem 所著的 *Business for the Glory of God: The Bible's Teaching on the Moral Goodness of Business* (Wheaton, IL: Crossway, 2003) 是一本简短的入门读物，讲述了为什么商业与基督教的原则相容。关于如何证明严厉的爱能有效地缓解贫穷，幼稚的爱如何产生灾难性的后果，参见 Marvin Olasky 所著的 *The Tragedy of American Compassion* (Washington, DC: Regnery, 1992)，这本书会让人茅塞顿开。也可参考阿克顿研究所提供的资源，www.acton.org。

通过生产力的提高、技术革新、明智的投资，财富不仅仅在转移，财富是在增长。

因此，富人变富不一定以穷人变穷为代价。基督徒经常担心贫富差距越来越大，但贫富差距增大不一定是日益严重的问题。过去几十年里，在美国和全球范围内，富人变得更富了，但是穷人也变富了。据估计，从1970年到2006年，南亚的贫困率降低了86%，拉丁美洲降低了73%，中东降低了39%，非洲降低了20%。虽然还是存在可怕的苦难，但在过去几十年里，全球总趋势是好的。全世界一天收入不足1美元的赤贫人口比例，从1970年的26.8%降低到了2006年的5.4%。^[15]

有人总是说，富裕国家（或个人）“控制”着一定比例的财富，或“拿走”了一定数量的医疗费用，就好像富人先侵占了饼干罐，什么都没有给穷人留下，这样说容易让人产生误解，因为财富可以被创造。商品和资源的最大消费者，同时也创造了最多的就业机会和财富。

188

顺着这个思路，资本主义的一个高明之处在于它抑制了囤积。这并不是说人们现在不像以往那样贪财了。在古代世界中，贪婪的守财奴可能会把多余的粮食留给自己，不给别人（参见路12章），而今天的富人把他们的财富投资在股票中，

[15] 数据来自 VOX Research, “Parametric Estimations of the World Distribution of Income,” <http://www.voxeu.org/index.php?q=node/4508>.

什么是教会的使命？

或使用自己的资源创办公司，或至少把钱存在银行里，而银行又会把钱借给别人。人们没有理由把一百万美元藏在床垫下，或修建更大的粮仓去囤积粮食而不做他用。相反，我们有非常充分的理由让这些财富在经济中流通。即使富人把钱花在可能会刺痛中产阶级神经的事情上，但他们的挥霍也为游艇制造者、高端服装设计者、悍马经销商提供了工作机会，更不用说建筑工、庭院设计师和水池维修工了。

在涉及第二个经济原理之前，还有一点需要说明：单靠慈善不能解决世界贫困。直接施舍是最好的救济方式，但作为经济发展手段，充其量是好坏参半。这不是说我们不奉献，而是说富裕国家通过个人或整个国家奉献更多的金钱，并不会解决饥饿、营养不良、极度贫困的问题。在过去的五十年里，对非洲的援助超过了1万亿，但结果还是不容乐观。^[16]因为只有当财富被创造出来的时候，贫困问题才会解决。创造财富需要一定的条件^[17]：必须加强法治，增加社会资本（如信托），尊

[16] 参见 Dambisa Moyo, *Dead Aid: Why Aid Is Not Working and How There Is a Better Way for Africa* (New York: Farrar, Straus and Giroux, 2009); William Easterly, *White Man's Burden: Why the West's Efforts to Aid the Rest Have Done So Much Ill and So Little Good* (New York: Penguin, 2006).

[17] 参见 David S. Landes, *The Wealth and Poverty of Nations: Why Are Some So Rich and Some So Poor* (New York: Norton, 1998).

重财产权。^[18]大多数情况下，贫穷的国家之所以穷，不是因为西方人富有，也不是因为他们不如西方工人勤劳或能干，而是因为他们的生活和工作体制有问题（通常腐败），他们的体制没有合理的政治、法律、社会结构，无法让穷人充分发挥自己的技能、头脑和独创性，像西方人那样创造财富。在采取这些合理措施的地方，国家通常会变得更富有。这是市场经济提供给所有人的普遍恩惠。正如基督徒经济学家维克多·克拉尔（Victor Claar）和罗宾·克莱（Robin Klay）所说，“市场往往是天赐良机，可以完成基督教慈善或政治活动无法单独完成的事情”。^[19]正如某个爱开玩笑的人所说，比尔·盖茨（Bill Gates）和微软在缓解印度贫困方面，功劳大过特蕾莎修女。^[20]

超越第一阶段的思考

第二个经济现实是，我们必须总是考虑意外后果规律。亨利·黑兹利特（Henry Hazlitt）在他的经典之作《一课经

[18] 参见 Hernando DeSoto, *The Mystery of Capital: Why Capitalism Triumphs in the West and Fails Everywhere Else* (New York: Basic Books, 2003), 对此进行了详细讨论。

[19] Claar and Klay, *Economics in Christian Perspective*, 161.

[20] 我们希望这句话传遍网络之前，你可以先读一下这个脚注。当然这句话只是在衡量经济结果，没有衡量人心。因此，我们不是说比尔·盖茨比特蕾莎修女更有美德或更值得赞扬。我们只是说，对于增加印度总体的物质财富而言，身为商人的比尔·盖茨贡献更大。

什么是教会的使命？

济学》（*Economics in One Lesson*）中，用一句话概括了整个经济学：“经济学的艺术在于，不仅要观察任何行为或政策的即时影响，更要考察其比较长远的影响；不仅要关注政策对某个群体产生的影响，更要追踪其对所有群体造成的影响。”^[21]记注意外后果规律这一课，有助于基督徒更谨慎地思考很多问题。

190 也许我们不能就什么是最好的经济政策达成一致（因为这些事要求审慎的判断，而基督徒在这方面表现出合理的差异），但是我们至少应该赞同，仅有好意是不够的。例如，在非洲免费发放蚊帐听起来不错，但是具体实施后发现，当某个东西免费时，人们就不会珍惜和使用它，所以最好象征性地收取点费用。为一些国家的穷人盖房子或为他们买药品听起来不错，但这样做会导致依赖，使他们不再主动地解决自己的问题，从而剥夺他们的尊严。^[22]一些国家存在一些“血汗”工厂，同等条件下，这里的工人所赚取的是西方工人的一小部分，责骂这些工厂听起来很高尚，但是你会发现，即使那里的工资在我们看来不公平，这些工作却可能是

[21] Henry Hazlitt, *Economics in One Lesson* (1946; repr., San Francisco: Laissez Faire, 1996), 5; 强调为原书所加。

[22] 参见 Steve Corbett 与 Brian Fikkert 合著的这本杰作: *When Helping Hurts: How to Alleviate Poverty Without Hurting the Poor and Yourself* (Chicago: Moody, 2009).

他们眼中最合意的。

更触及痛点的是，最低工资法似乎是帮助贫穷工人的好办法，但实际上这些法律使雇主不太愿意提供新的入门级岗位，更有可能完全取消一些工作。同样，对其他国家的糖征收高额关税，也许会帮助到本国种植甜菜的农民，但是当糖厂为避免高额糖税而迁往另一个国家时，糖厂的工人就会遭殃。^[23]补贴不景气的产业也许会帮助到那个领域的工人，但是也会延误劳动力不可避免的重组，等于在靠别人的利润来维持不赚钱的生产活动。公平买卖咖啡也许有助于第三世界农民以更高的价格卖出咖啡豆，但是可能会人为地扭曲市场价格，使农民依靠别人的好意来谋生，阻止他们实施必要的革新和现代化，而从长远来看，革新和现代化会提高他们的生产力，也会带来更多利润。我们还可以举出很多例子，但是我们的重点应该表达清楚了：不要只看你希望为某个群体实现什么，而是要看你在创造怎样的动力，以及其他入无意中会受到什么影响。

191

真实世界的问题，真实世界的解决方法

第三，经济活动发生在现实世界中，而现实世界永远不可能是乌托邦。这就是说，我们不能抛弃某个体系，仅仅因为它不能实现我们想要的一切。我们必须考虑，在不同体系下情况会好

[23] 参见 Claar 和 Klay 合著, *Economics in Christian Perspective*, 38–39.

什么是教会的使命？

转还是更加糟糕。我们或许希望财富分配得更均衡。而且身为基督徒，我们必须鼓励慷慨。但是，如果重新分配不是出于自愿，就会完全变成另一回事。这不仅让慷慨失去了道德美德，而且我们也需要考虑，是否有人或团体具备必要的技能和品格负责这样的重新分配。谁有无所不知的智慧来确定一项工作、产品、资源的价值？买得起的牛奶是否比奶农更好的生活更重要，对此谁来决定？降低工程师和工人的工资，是否是降低汽车价格的折衷方案，对此又有谁能决定？价格和工资传递了需要什么、哪里有需要的宝贵信息。没有哪个开明的统治者、董事会或行政机关，能够像市场一样智慧地管理数百万人。

即使可以得到这样的智慧，我们可以将这样的权力托付给谁，让他来实现我们对社会正义的憧憬呢？历史告诉我们，牺牲自由去追求平等的人，最后什么都得不到。最终你会看到，敌对派系和利益群体都吵嚷着，要从施舍钱财的人那里得到好处。通过自愿交换，建立在竞争与合作基础上的经济，也许不会减轻堕落产生的所有后果，但与通过强制力和权力集中追求普遍正义的制度相比，这种经济能更有效地创造财富，更利于保护个人的尊严和自由。

192

建议7：爱人如己

从很多方面来看，如果我们停止讨论正义转而讨论爱，有

关社会正义的争议可能会少点，也会更有益。在这个世界上，贫穷和财富共存是不是不公正？我们生活在有很多穷人的社会里，因此就与不义有关联？斯波坎市的一个教会参与乌干达的艾滋病项目，是道德义务、有关**正义**的问题？很难说。然而，我们是否应该在各个地方，付出疯狂、牺牲、创造性的爱呢？绝对应该！

以社会正义之名提倡的很多事情都是非常高尚的。有更多的人想到海外服侍、挖井、奉献金钱、收养孩子、关注邻舍，这些都是福音派教会焕发生机的喜人迹象。问题在于，人们在鼓吹社会正义时，常伴随着含蓄的谴责和不该有的沉重责任。相比之下，只鼓励教会和基督徒去爱似乎要好很多。但是，当我们这样做的时候，好像福音主义刚被唤醒去关注社会，我们要刺痛彼此的良心。我们很容易挥舞着“社会正义”的大棒，去打击那些中产阶级基督徒，他们奉献十分之一、祷告、努力工作、公平地对待他人、在地方教会忠心服侍，但是没有时间在每一项事业中参与、付出。如果我们每天需要顺服50个小时，这种要求就超过了圣经所说的。很难证明大多数福音派基督徒对穷人有严重的不公。所以，我们不要在不需要愧疚的地方搅动起愧疚感。

另一方面，在爱人方面我们还有很多事情可以做，这一点不难证明。《弥迦书》6章8节和《马太福音》25章，可能没有在修辞上打出我们想要的全垒打，但是我们已经

193

什么是教会的使命？

“向众人行善”“做光做盐”“爱你的邻舍”这类命令为我们清垒（译注：棒球术语，指把垒上所有跑垒员都送回本垒得分）。如果我们想让每个教会都搬到城市，想喝公平买卖的咖啡，致力于结束世界饥饿问题，但是在没有做这些事的时候，就觉得自己是有罪的压迫者，我们很难用圣经支持这一点。但是，如果我们想让每个教会关注自身以外的事物，走出门去付出爱，向穷人慷慨地施舍（尤其是本教会的成员），我们会有充分的圣经支持。

总而言之，我们看到周围的物质需求时，应该指出这是“做盐做光”的**机会**，以此来激励彼此，而不要超过圣经的依据，把某些事变成**责任**，好像不做这些事就是在犯罪，使对方感到羞耻。我们最好少关注一些先知式的“社会正义”宣告，多关注一下老生常谈的爱。让我们疯狂地爱，有创造性地爱，甚至冒着危险去爱。不要忽略圣经关于正确、公正地生活的所有教导。读一本像凯勒的《慷慨的正义》（*Generous Justice*）之类的书，找出神对弱者、被欺压者所怀心意的经文，一节一节地认真研习。不要跳过这些经文。不要怀疑每一个关注“社会正义”的人。我们的确应该爱每一个人，但不都是以相同的方式去爱，而是在我们可以的时候，在我们可以的地方，不管用什么方法都可以去爱时，我们要去爱人。

寻求平安

理解新天新地

你有没有想过，为什么在福音派的某个亚文化影响下，人们的电子邮件不再以“爱你的”“敬上”或“祝好”这些词结尾，而是流行以一个希伯来词“*shalom*”结尾？原因并不是我们生活圈里的犹太裔基督徒增加了，实际上，大多数在邮件末尾用“*Shalom*”来祝福的人，都是美国人或非犹太人。

“*Shalom*”是一个奇妙的词，与神学和圣经有着紧密的联系。简单来说，这个词的意思是“平安”，对基督徒来说意味着两种平安，一种是我们通过耶稣基督与神之间的和好，另一种是在永恒，也就是新天新地中等待我们的平安。无论这个词被用作邮件末尾的祝福语，还是作为圣经故事特别鼓舞人心的一个主题，反复思考这个词都是非常美好的事情。

有句老话这样说，基督徒整天想着天国，所以在地上一无是处，这种批评针对某些人可能很合适。但我们认为，更常见的情况是，基督徒陷在麻烦中恰恰是**因为**他们没有认真

什么是教会的使命？

思考永生。^[1]他们没有认真思考过，当这一生结束时神计划为他们做什么、和他们一起做什么。他们没有透过永恒的镜头看待他们的处境、优先次序，甚至是苦难。当世人看待基督徒的生活时，他们所看到的很多东西都不合情理，这是因为基督徒定睛于未来，这是非基督徒根本看不到的，这就对了。永生——结局、最后的画面、新天新地——应该深刻地影响基督徒的人生走向，当世人看到时，认为他的生活不可理喻。这就是为什么“平安”是如此重要的一个概念，这个词描绘了基督所成就的事，以及在这个世界结束时，他最终会完全、永远地成就的事。

在这一章，我们想花些时间思考圣经中所谈的平安，以及最后充满平安的新天新地。以下是我们需要解决的几个问题：

- 平安是什么？
- 我们该怎样理解神所应许的新天新地？
- 文化使命难道不是吩咐我们创造新的世界？
- 旧世界和新世界之间会有多少连续性？

[1] 注意 C. S. 路易斯的观点：“如果读历史你会发现，为当今世界贡献最多的基督徒，正是那些对来世思考最多的人。” *Mere Christianity*, 3rd ed. (New York: HarperOne, 2001), 134. 中译本参考《返璞归真》，上海，华东师范大学出版社，2007 年版。

这些问题深深影响着“教会使命是什么”的答案。实际上，最近有很多书讨论了这些问题，得出的结论为教会的使命是提供医疗保健、修补贫民窟住房、植树造林、资助疾病研究、清扫街道等，总之，朝着完美的、充满平安的新天新地而努力，神计划在那里画上圆满句号。这种使命有时候被称作“建造神国”，有时候被称作“收集建造神国的材料”，有时候被称作“把天国带到地上来”。但是，所有这些短语实质上都表达了一个信念，即建造最终的那个对象，至少有一部分是**我们的**责任。从某种角度来看，这样的想法完全合理。但是如果换个角度，建造新天新地的是神，而不是我们，你的理解就会完全改观。

Shalom到底是什么？

我们已经知道“*shalom*”是普通的希伯来词语，实质上就是指“平安”。但这种平安不仅仅是敌意的消除。“*Shalom*”的意思更像是“完整、完全、稳健、福祉”。这个词最突出地指向一种情形：神的权柄和统治是绝对的，受造物（包括人类）与神以及彼此之间都有和谐的关系，神和人之间不再因罪而隔绝。

但是，“*shalom*”并不总是带有表示永恒的弦外之音。实际上这个词的意义非常广泛，圣经中的“*shalom*”并非都是指

什么是教会的使命？

“永恒的平安”。例如，它可以指物质的繁荣，就像《诗篇》作者所说：

我见恶人和狂傲人享平安[shalom]，就心怀不平。（诗73:3）

198 它也可以表示人身安全，如大卫提醒自己神对他的良善：

我必安然[shalom]躺下睡觉，因为独有你耶和華使我安然居住。（诗4:8）

有时候，这个词的使用方法，类似于我们今天使用“平安”一词的方式，指的是不再开战，或更适于指联盟，如圣经告诉我们“希兰与所罗门和好[shalom]，彼此立约”（王上5:12）。有时候这个词被用于询问某人是否安康，如约瑟的哥哥来到埃及时，约瑟用这个词来询问老父亲雅各的情况：“约瑟问他们好[shalom]，又问：‘你们的父亲，就是你们所说的那老人家平安[shalom]吗？他还在吗？’”（创43:27）有时候，也会用这个词表示整个城市或国家的“福祉”（诗122:6-9）。

当然在某些上下文中，这个词带有更多的属灵含义，指的是神与人之间的和平或美好关系。在摩西五经中，许多祭

物被称作“*shalom offerings*”或“*peace offerings*”（平安祭）。圣经没有指定献这些祭物的场合，但献祭的目的很清楚。通过“平安祭”洒出的血，神和子民之间的敌对状态结束了，或双方至少暂时“停火了”。例如《利未记》3章1至2节有如下描述：

人献贡物为平安祭，若是从牛群中献，无论是公的、是母的，必用没有残疾的献在耶和华面前。他要按手在供物的头上，宰于会幕门口。亚伦子孙作祭司的，要把血洒在坛的周围。

我们需要注意几件事。首先，需要献“平安祭”这件事说明了，因为人类犯罪，神与人之间存在着敌意。《希伯来书》的作者告诉我们，祭司要为百姓的罪献赎罪祭（来5:3）。此外，神与人之间的和平，不止是一方或另一方的“宽恕或遗忘”。要赢得平安，需要付上很大的代价，要用血和生命来换取。如神在《利未记》17章11节中这样解释：“因为活物的生命是在血中，我把这血赐给你们，可以在坛上为你们的生命赎罪。因血里有生命，所以能赎罪。”在伊甸园中，罪的代价是罪人受死，罪人要付出生命和血。因此，只有生命才能带来神与人之间的和平。

尽管如此，以色列民却从来不懂真正的平安。祭物只是

199

什么是教会的使命？

推迟了审判，并没有结束审判，也没有带来最终的、完全的平安。祭物从未完全除掉罪。律法只是将来美事的影儿（来10:1-4）。正因为如此，以色列人开始期盼将要来的那一位，他会真正地给子民带来最终的、完全的平安。这种盼望在先知书中得到了充分的表达，并且随着那个婴孩——和平的君，耶稣基督（赛9:6-7；太1:21-23）的到来得以实现。因此，撒迦利亚提到他未出生的孩子施洗约翰时说，他将“把我们的脚引到平安的路上”（路1:79）。因此天使在耶稣降生的那个晚上欢喜地宣布：

在至高之处荣耀归与神，在地上平安归与他所喜悦的人！（路2:14）

难怪耶稣在复活后，对门徒的几次祝福变成了“愿你们平安！”（约20:19、21、26；路24:36）

200 神与人之间长久缺失的平安，最终通过耶稣基督的死和复活得以实现，这是众先知曾经预言的最终、完全的平安，人曾靠着献祭暂时得到过这平安。因此，保罗在《罗马书》5章1节说道：“我们既因信称义，就藉着我们的主耶稣基督得与神相和。”保罗的每一封书信都以某种祝福开始，“愿恩惠、平安

从我们的父神并主耶稣基督，归与你们”^[2]，这绝非偶然。通过神在耶稣基督里给我们的恩惠，我们知道现在与他**和好了**。

我们暂停一下，讨论几件事。首先，神与人之间的任何平安，或者说人类任何持久的完全或幸福，都是通过耶稣基督的死和复活实现的。旧约提供的平安只有通过献祭（这当然在耶稣牺牲的、代替性的死中完全实现）和应许的“和平之君”来实现，这个应许就是在预言耶稣的到来，他不仅是弥赛亚，而且是受苦的弥赛亚（赛9，11，40，42，53章）。与其他所有圣经主题一样，平安是通过各各他的十字架实现的。离开十字架，神与人之间没有平安，我们应该注意不要暗示别的意思。

不仅如此，还有一点值得记住，平安并不总是带有终极、永恒的含义。有时候，它仅仅指一个人的健康和幸福。当约瑟问他哥哥和父亲是否平安时，他不想知道他们是否完全顺服神的权柄，他们是否在享受新天新地永远的福乐。他想知道：“他还在吗？”（创43:27）他想知道父亲是否健康安好。同样，圣经肯定不是说，希兰和所罗门之间实现了永远的福乐（王上5:12）；只是说作为同时代的两大政权，他们之间签订了和平协议，这充其量是结盟。

201

[2] 参见罗 1:7；林前 1:3；林后 1:2；加 1:3；弗 1:2；腓 1:2；西 1:2；帖前 1:1；帖后 1:2；门 3 节；多 1:4。在提前 1:2 和提后 1:2 中，加了“怜悯”一词。

什么是教会的使命？

寻求某种程度的平安

当我们读到一些经文，比如《耶利米书》29章7节，以色列人被告知要“为那城求平安”，我们需要记住这不是终极的平安。如果我们认为平安总是指向最终的、永远的平安，我们就会误解这节经文，认为它在告诉以色列人，要寻求巴比伦城最终的、永远的平安。这种想法反过来会让我们这些基督徒，也就是“神的以色列民”（加6:16；参见罗9:6）认为，圣经给了我们这样的使命：为达拉斯、芝加哥、东兰辛、路易斯维尔、田纳西州巴克斯诺特寻求终极的、永恒的平安。但这根本不是《耶利米书》29章7节的意思。耶利米写给这些流放者的信，似乎在说一些更平常的事：

- 盖造房屋，住在其中……不要搭帐篷（耶29:5）
- 栽种田园……多年生植物（耶29:5）
- 娶妻生儿女……推迟没有好处（耶29:6）
- 不要听从假先知，他们给人回家的虚假盼望。你们要在这里待一段时间（耶29:8-10、28）

神实际上通过耶利米对子民说：“你们需要为巴比伦求福祉。你们好几代人都会住在这里，因此你们的命运与巴比伦的命运相连。如果巴比伦顺利，你们就会顺利。如果巴比伦兴旺，你

们就会兴旺。如果巴比伦富有，你们就会富有。但如果巴比伦被入侵，你们就遭入侵。如果巴比伦遭受饥荒，你们就会挨饿。如果巴比伦灭亡了，你们就会死。所以，我不想让你们反对巴比伦，虽说这听起来很难。我要适时地眷顾他们，而现在你们要与这座城合作，要**为这座城服务**，而不是反对它。”

这就是他们为巴比伦求平安的原因：不是因为要在那里
202
“建造神国”，而是为了他们自己的幸福。“那城得平安，你们也随着得平安。”（耶29:7）被流放的以色列人不是在为巴比伦求长远的平安，更不用说终极的、永远的平安了。实际上，以色列人对巴比伦最终的盼望应该是，这座城将来一点平安都没有，会被彻底摧毁（耶50:2、29）。从50章至51章，耶利米预言了巴比伦的陷落，这不仅是不争的事实，也是被流放的以色列人**期待和盼望**的事。整件事是这样结束的：

耶利米将一切要临到巴比伦的灾祸，就是论到巴比伦的一切话写在书上。耶利米对西莱雅说：“你到了巴比伦务要念这书上的话。”又说：“耶和华啊，你曾论到这地方说：要剪除，甚至连人带牲畜没有在这里居住的，必永远荒凉。你念完了这书，就把一块石头拴在书上，扔在幼发拉底河中，说：‘巴比伦因耶和华所要降与他的灾祸，必如此沉下去，不再兴起，人民也必困乏。’”（耶51:60-64）

什么是教会的使命？

203 鉴于这一切，关于《耶利米书》29章7节“为那城求平安”，我们不可能赞同现代许多作者对这节经文的解读：这是旧约在陈述神百姓的使命，即通过参与城市的社会结构，努力寻求我们所居住城市的永远福祉。这种解读完全偏离了耶利米所给命令的含义。以色列人的终极盼望不是努力“将平安带给那座城”，而是要把盼望放在神身上，他会在合适的时候，给那座城带来与平安截然不同的东西。在这一过程中，以色列人要住在其中，为掳掠他们的人求福祉，主要不是为巴比伦的缘故，而是为他们自己的益处。

詹姆斯·戴维森·亨特（James Davison Hunter）认为这节经文是很好的例子，表明神的子民要“忠实地活在”堕落的文化中。这节经文并非是在表示，他们要为着巴比伦的永恒福祉或暂时的支配地位而努力；也不是在呼召他们“对现有政权发起彻底的挑战”或“被动地接受现存的秩序”，而是“呼召以色列人**作为神的子民**，进入到他们所在的那种文化中，在他们的日常生活中表现出选民的独特身份”。^[3]以这种方式来理解这节经文，我们就会看到这节经文与我们基督徒的关联。就像巴比伦的以色列人一样，圣经说我们是“这个世界的客旅”，是“世上的寄居者”（彼前1:1、17，2:11），因此我们也应该

[3] James Davison Hunter, *To Change the World: The Irony, Tragedy, and Possibility of Christianity in the Late Modern World* (New York: Oxford University Press, 2010), 278.

寻求社会的福祉。所以彼得告诉我们要“热心行善”（彼前3:17），保罗不断告诉我们要“行善”（加6:10；帖前5:15；帖后3:13；提前6:18）。这并不是在呼召基督徒为城市寻求永恒的福祉，而是呼召神的百姓参与到所在的文化里，在我们的生活中表现出基督信徒的独特身份。

我们应该怎样理解新天新地？

圣经的确谈到了永恒意义上的平安，几乎总是指向神创造新天新地的那一天。诚然，我们现在就享受着与神同在的平安，因信耶稣基督而被称义了（罗5:1），但是完满的平安只会在末日来到。

只有四节经文明确使用了“新天新地”这个词，有一些经文没有用到这一术语，也谈到了同样的现实。你应该打开圣经，花点时间去通读这四处经文：《以赛亚书》65章17至25节，66章22至23节，《彼得后书》3章13节，《启示录》21章1节至22章5节。这样才能够理解我们对这些经文的解读。

204

首先，要注意平安的概念是怎样贯穿这四处经文的。《以赛亚书》65章25节说，在神的圣山不会有伤人害物的事情发生，这是平安的基本概念。更重要的事实是，神百姓在这个新伊甸园里得到的所有祝福，都源于一个事实，即神“必因耶路撒冷欢喜，因我的百姓快乐”。敌对状态结束

了，现在主导的是神与子民之间的正确关系，就是完全意义上的平安。不仅如此，在《以赛亚书》66章23节，耶和华说“凡有血气的必来在我面前下拜”。换句话说，凡有血气的都会服从耶和华，因此平安要作王。《彼得后书》3章13节把新天新地看作“有义居在其中”的地方，凡事都合乎神和他的标准，万物最终都平安了。最后，在《启示录》21至22章，神要再次与人同住，没有任何邪恶会进入耶路撒冷城，神和羔羊的宝座将出现在那里。在所有这些例子下，新天新地都与平安这一神学概念紧密相关。

第二，看到神的子民在新天新地的创造和“建造”中多么被动，是很有吸引力和启发意义的。很明显，“把天堂带到地上”是神的工作，不是我们的工作。他在《以赛亚书》65章17节说“**我造新天新地**”，在《以赛亚书》66章22节说“**我所要造的新天新地在我面前长存**”。根据《彼得后书》3章13节，我们并没有建造新天新地，甚至一点贡献也没有。彼得说我们只是在“**盼望新天新地**”。最后在《启示录》21章2节，新耶路撒冷“由神那里从天而降”，它不是人造出来的。“将一切都更新”（启21:5-6）的是坐在宝座上的那位。

当然，没有人认为基督徒负责从下到上建造新天新地，这是不可能的，也是荒谬的。但很多人认为，基督徒至少要在新天新地的创造中搭把手——我们与神同工，一起完成恢复宇宙的使命。这听起来令人振奋，但与圣经对新天新地的看法不

符。我们刚刚查考过一些经文，已经有了清楚的证据，但还有一个事实值得关注，即神百姓居住的地方，无论是应许之地还是新天新地，总被说成是神给百姓的**礼物**。

当神的子民占领了应许之地的时候，他们并不是赚取或建造这块地，只是**接受**了神的礼物而已。旧约非常清楚地叙述了这个事实：“耶和华向亚伯兰显现，说：‘我要把这地**赐**给你的后裔。’”（创 12:7；又见 13:14-15，15:7、18；及其他多处经文）。是的，他们必须进去**接受**神赐给他们的土地；地不会长出腿来，跑到他们那里去。许多经文和例子反复阐述了一点，甚至他们必须打的仗，也都是耶和华亲自为他们打并且为他们打胜的（书1:9-13，6:2、16）。看看下面这段非同寻常的经文：

耶和华你的神，领你进他向你列祖亚伯拉罕、以撒、雅各起誓应许给你的地，那里有城邑，又大又美，非你所建造的；有房屋，装满各样美物，非你所装满的；有凿成的水井，非你所凿成的；还有葡萄园、橄榄园，非你所栽种的，你吃了而且饱足。那时你要谨慎，免得你忘记将你从埃及地为奴之家领出来的耶和华。（申6:10-12）

那里的城邑不是他们建造的，房屋不是他们装满的，水井 206

什么是教会的使命？

不是他们凿成的，葡萄园和橄榄园也不是他们栽种的。整个要点就是，以色列人没有建造那地，他们只是从耶和华的手中接受了这块地。

当我们考虑新的创造，也就是应许之地的成就，道理似乎是一样的。^[4]新天新地不是我们在堕落世界的废墟之上为自己修建起来的，而是神给赎民的礼物。基督徒没有从头开始修建圣城新耶路撒冷，这座城不是从巴比伦的废墟上建立起来的（启18至19章），而是**从天而降**（启21:2），是神给百姓的礼物。它是“有根基的城，就是神所经营、所建造的”（来11:10）。因此，新创造的荣耀要归给坐在宝座上的那位，他说“看哪，**我将一切都更新了**”（启21:5）。

《歌罗西书》1章15至20节也指出了这一点，说道神喜欢“藉着他在十字架上所流的血成就了和平，便藉着他叫万有，无论是地上的、天上的，都与自己和好了”（西1:20）。这些经文荣耀壮美，是圣经中极崇高的言语，表明了复活的耶稣基督对全世界甚至全宇宙的统治。神想“叫万

[4] 圣经说，应许给亚伯拉罕的所有祝福，包括土地、后裔和对全世界的祝福，都要在新天新地中成就。参见赛 66:22 - 23：土地——“我所要造的新天新地（土地），怎样在我面前长存……”；后裔——“你们的后裔……也必照样长存”；祝福——“凡有血气的必来在我面前下拜”因此我们清楚地看到，“新土地”以及其中的安全感、平安、和谐、神与人之间的完美关系，最终成就了神给亚伯拉罕的应许，即承受他所寄居的地，这本身就是一幅伊甸园土地（完美起初存在的地方）的画面。

有与他自己和好”，这并不是普救论，而是强调了神救赎的广大范围。“我们面对的完全是全新的创造。”^[5]这些经文常常被解释为，“基督的死开始了对宇宙的救赎，神呼召我们参与其中”，^[6]或“基督流出的血开始带来恢复，影响到天上永恒的事物，也影响到此时此刻地上的事情，神呼召基督徒参与其中”，这样我们就可以成为“他的管道，为世界和其上的居民带来医治”。^[7]

这种说法在一定程度上是正确的，但有些地方明显超出了经文实际要表达的含义。这种说法正确地指出了神的目的，即神要通过救赎或审判重造世界，让世上的一切都恢复正常。但是我们需要注意，实现平安的是神。保罗说，神喜欢叫一切的丰盛在他里面居住，借着基督流出的血叫万有与自己和睦了。这里根本没有呼召我们与神“同工”或“参与”到他的工作中，甚至成为实现和好的“管道”。保罗确实在《哥林多后书》5章中说过，神将“与他和好的职分”赐给保罗了，但是

[5] N. T. Wright, *Colossians and Philemon: An Introduction and Commentary*, Tyndale New Testament Commentaries (Downers Grove, IL: InterVarsity, 1986), 81.

[6] Jonathan Merritt, “Creation Care: As Much as God Is,” *Christianity Today* (June 2010); 可在 <http://www.christianitytoday.com/ct/2010/june/26.46.html> 上下载。

[7] Gabe Lyons, *The Next Christians: How a New Generation Is Restoring the Faith* (New York: Doubleday, 2010), 55.

什么是教会的使命？

这种职分带有特定的含义：“劝人”（林后5:11）相信福音，就是“神在基督里叫世人与自己和好，不将他们的过犯归到他们身上”（林后5:19）。如果说《歌罗西书》1章中的“和好”指向全宇宙，那么《哥林多后书》5章中的“和好”特别指向丧失的罪人，因为与人的罪得赦免有关。**这就是**保罗如何理解神赐给他的和好职分的：“呼吁”丧失的罪人，“求”他们“与神和好”（林后5:20）。这个职分不是指通过面对社会问题，与神同工一起更新全宇宙。实际上，《歌罗西书》1章19至20节的关键在于赞美神，**因为他独自**做成且正在做这件事。

208 因此，如果说基督徒在某种程度上帮助建造了新天新地，那就远远超出了圣经所言。实际上，这和我们之前对神国的想法是一样的。是神自己（并非我们）要在世上建立王权，同样，也是神自己（并非我们）要创造新世界，他要在其中行使王权。实际上，这就是耶稣福音真正荣耀的地方：我们拥有的一切以及我们**将会永远拥有**的一切，都是神给我们的。因此我们不用去赚取，不用去建造，只需要**接受**。当永生最终临到时，我们将住在神**为我们**创造的新土地上，活在神的国度里，这个国是**替我们死、为我们**复活的救世主，**为我们**赢得、建立的。简单来说，福音是关于救赎的好消息，所有救赎工作都是**为我们**做的，我们没有丝毫的贡献。

文化使命

但是，文化使命不也是吩咐我们创造新的世界吗？神在《创世记》1至2章吩咐亚当“生养众多”，“治理”大地，“修理”和“看守”伊甸园，有人据此认为，既然神给了亚当建造世界的任务，我们基督徒身为被救赎的新人类，现在也要承担起这个任务。我们要像亚当一样“修理”世界，改进并完善这个世界。有些人甚至说，“塑造文化”或至少是“更新文化”，正是教会的使命所在。

这一想法令人振奋。但我们想知道，在你仔细查考了圣经故事，看到亚当的文化使命起初是怎样进行的，亚当犯罪后这个使命发生了什么变化，这与今天的我们有什么关系后，以上观点是否还站得住脚。

我们仔细查考一下神在《创世记》第1章给亚当的命令。 209
这个命令实际上包含亚当在神的世界中要扮演的两个角色。

神造了亚当夏娃后，马上赋予了他们第一个角色，《创世记》1章28节说：“神就赐福给他们，又对他们说：‘要生养众多，遍满地面，治理这地；也要管理海里的鱼、空中的鸟，和地上各样行动的活物。’”神给亚当夏娃的第一个角色是，让他们在地上做自己的副手，“统治”或“治理”地上的一切活物。但是亚当被造的时候，他的统治还不完全。他必须努力去做；他和夏娃要“生养众多，遍满地面”。他们的目标是

什么是教会的使命？

“制服”地，让它服从神给他们的统治权。

后来，神在伊甸园中给亚当规定了第二个角色。《创世记》2章15节说，神将亚当安置在伊甸园，使他“修理看守”。这些命令乍一看非常简单，其实包含了很多内容。翻译为“修理”的*abad*一词，意为亚当要看管伊甸园，在园中耕作，使园子更丰盛美丽。翻译为“看守”的*shamar*一词，不仅意味着要让伊甸园看起来美观，它的意思是亚当要“护卫”它、“保护”它，阻挡邪恶或不洁净的东西进入。如果这些东西进入了园子，一定要审判且逐出邪恶。但最重要的是，*abad*（修理）和*shamar*（看守）这两个词不仅精确描述了亚当的工作，也精确描述了以色列圣殿或会幕中祭司的工作。当神告诉摩西，让利未支派近前来吩咐他们时，神说道，他们“要
210 看守（*shamar*）会幕的器具，并守所吩咐以色列人的，办理（*abad*）帐幕的事”（民3:8）。接着神向亚伦描述了利未人的责任（民18:1-7）。当神告诉他们要办理（*abad*）会幕的事、看守（*shamar*）圣所的时候，这两个词反复出现。与祭司职分的联系不是偶然。伊甸园从本质上来说就是完美的圣殿。^[8]它

[8] 参见 G. K. Beale, *The Temple and the Church's Mission: A Biblical Theology of the Dwelling Place of God*, New Studies in Biblical Theology (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2004), 以及 T. D. Alexander, *From Eden to the New Jerusalem: An Introduction to Biblical Theology* (Grand Rapids: Kregel, 2009). 中译本参考《圣经神学导论》，美国麦种传道会，2014年版。

是神与人同住的地方，是神与人见面的地方。正如祭司要**办理**和**看守**会幕和圣殿，亚当要**修理**和**看护**伊甸园这个圣殿。在神造的世界中，亚当不仅是国王也是祭司。

亚当在这一任务上完全失败了。他没有扮演神交给他的两个角色。他没有履行圣殿祭司“看守者”的责任，没有审判蛇，将蛇赶出伊甸园，而是降服在它脚下，让罪进入了伊甸园。此外，他也没有履行君王的职责，在神之下统治世界，而是与蛇一起反抗神，企图自己做神。

知道了这个悲惨的故事，我们该如何考虑亚当最初的使命与基督徒之间的关系？一方面，从圣经中似乎能清楚地看到，亚当最初的使命受到了堕落的影响。在《创世记》第3章中，神的咒诅使每一条诫命都严重受挫。是的，亚当夏娃要继续生养众多，但是生养的过程会遭受极大的挫折，充满了艰辛（创3:16）。亚当会继续耕种土地，但是“劳苦”且“汗流满面”（创3:17-19）。至于亚当的“统治”，他仍然带有神的形象（创9:6；雅3:9），但是他的统治变得非常讽刺。地不再服从他的管理，只是勉强提供土产。他不再制服地，而是被地所制服：

211

因为你是从土而出的。你本是尘土，仍要归于尘土。（创3:19）

什么是教会的使命？

最后神把亚当逐出了他要“看守”的伊甸园，又在伊甸园的入口安设天使，他手持火焰剑“把守生命树的道路”（创3:24）。如果祭司副手不再看守园子，那么至高的君王会亲自做这件事。当然结果就是，亚当所承担使命的最终目标——使世界屈服于人，（最终）屈服于神——不再由他来实现。人类仍然会执行起初使命的一些规定，但是现在充满了挫败感，无法真正地完成制服全地的任务。

当我们看到大洪水过后，神对挪亚重申了文化使命时，这一点就变得更加突出了。《创世记》9章1至7节所记录的使命，明显反映了《创世记》1至2章的最初使命，但同样明显的是，有些地方出现了严重问题，因为它在一些重要方面与亚当的使命不同。“生养众多，遍满地面”的使命仍然在，但是我们知道，生产过程“多受苦楚”（创3:16）。此外，神也重申要“统治”动物，但这次它们不会顺从地来到人面前，接受它们的名字，而是对他充满了“惧怕”。人的“统治”不再是神圣的，而是令人恐惧的。地上也出现了挥舞长剑的新政府机构，凡流人血的，政府机构有权力夺去杀人者的性命（创9:6）。我们在这里可以看见最初使命的痕迹——生养众多、
212 统治、修理，但是这一切明显不同了。或许最重要的不同是，“治理这地”这几个词显然没有出现：最初使命的目标不可能实现了。不像亚当的使命，挪亚的使命不再是向天堂**前进**的问题，而是**维持**这个堕落世界的问题。

我们还需注意，随着圣经故事的展开，拾起并完成亚当未能完成的使命，**不是**我们的责任，而是被末后的亚当主耶稣基督承担了（参见罗5章）；在各个方面，他都完成了亚当没能做成的事；身为君王和祭司，他在亚当失败的地方成功了。例如，我们来看《希伯来书》2章6至8节。作者在这两章里引用了《诗篇》第8篇，赞美神对人类的眷顾，提到神高举人类超过一切受造物，即让人类统治一切受造物。这篇其实是对《创世记》1至2章的注释。但是，看看亚当的统治责任最后落在了谁身上，这是很有意思的。我们看到是耶稣“得了尊贵、荣耀为冠冕”（来2:9）。根据《希伯来书》作者的解释，神给亚当统治这地的使命最终不是我们完成的，而是末后的亚当耶稣完成的。亚当身为君王没能做到的事情，耶稣做到了，在祭司角色上也是如此。亚当没有保护园子、谴责蛇，耶稣做到了。这就是《创世记》3章15节的应许。耶稣实现了这一应许，他“捆绑壮士”（太12:29；可3:27），击败了兽（启19:20），命令“把那龙，就是古蛇，又叫魔鬼和撒但”扔进无底坑里（启20:1-3）；他最终伤了他的头，将他扔进火湖里，在那里他“必昼夜受痛苦，直到永永远远”（启20:7-10）。

因此，在第一个亚当惨败的地方，末后的亚当耶稣大获成功：他是掌权的君王，使万有服在他的脚下（弗1:22；来2:8），最终也服在神的面前（林前15:24）；他也完成了祭司的使命，一劳永逸地摧毁了撒但。

什么是教会的使命？

213 简单来说，这一切意味着，我们不是小亚当，也不需要努力完成亚当起初的工作。我们的主耶稣已经担当并完成了这项工作。我们只是来分享他的胜利果实，甚至与他一同作王（弗2:6）。但是，我们与基督的统治还没有达到完美，认识到这一点也是至关重要的。我们现在与他一起作王，但是直到那时，我们才能在完全的意义上与他一起作王。我们**现在**就在基督里得到了冠冕，但是直到末日，我们才能完全地行使权柄（太19:28；提后2:11-12）。在那之前，我们仍然活在存在咒诅的地方，仍然活在挪亚版的文化使命时代；生孩子依然有痛苦，工作仍然需要流汗，动物依然害怕地远离我们，受造物仍然叹息劳苦。

旧世界和新世界之间有多大的连续性？

我们应该怎样理解，这个世界与神将要创造的新世界之间的关系，这个问题也会影响我们对以上问题的回应。这两个世界完全不同吗，也就是说，现在这个世界会被摧毁、取代吗？还是说它们之间更多是连续的，即我们可以相对肯定地说，我们现在的文化任务将会“延续”到新世界？

支持连续性和非连续性的人，都信心十足地回答了这些问题。实际上双方说得都有道理，因为有一些经文既体现了实质的连续性，也体现了彻底的非连续性。我们不可能在读完整本

圣经后继续认为，这个世界与新世界之间没有连续性，也不可能认为它们之间会无缝地连接。

我们来思考一些对于这个讨论非常重要的经文。

彻底的非连续性

214

首先，圣经中有明显的证据，证明这个世界与新世界之间根本没有连续性。以赛亚说天必像烟云消散，地必如衣服渐渐旧了（赛51:6）。《诗篇》102篇说地的根基将会灭没，现存的秩序将会像外衣一样被更换（诗102:25-26；又见来1:10-12）。耶稣告诉我们说“天地都要废去，我的话却不能废去”（太24:35；可13:31；路21:33）。

《彼得后书》3章10节也是一句有名的经文。使徒彼得这样写道：“但主的日子要像贼来到一样。那日，天必大有响声废去，有形质的都要被烈火销化，地和其上的物都要烧尽了。”关于末尾的“exposed”（希腊词*heurethēsetai*）这个词的意思存在一些争议。有些译本翻译为“被烧尽”（KJV, NASB），因为一些希腊手稿中出现了*katakaēsetai*这个词。但是，“将暴露”（will be exposed; ESV），“将暴露无遗”（will be laid bare; NIV），或“将被揭露”（will be disclosed; HCSB），可能是更好的翻译。因此，这节经文不是在教导地和其上的都要“烧尽”，很可能在教导我们，最后那日来临时，没有什么可以隐藏，一切都会在审判的那位神面前显

什么是教会的使命？

露出来。

然而，这句经文仍然体现了彻底的非连续性。即使彼得说“被暴露”，而不是“被烧尽”，他的意思仍然是诸天将被“烧尽销化”，形成宇宙的元素或材料（*stoicheia*）^[9]都要被烈火融化（彼后3:12）。也许最重要的是，彼得也加入了耶稣、《诗篇》作者和其他使徒的行列（太24:35；可 13:31；林前 7:31；约壹2:17），认为世界将会“废去”，而“废去”的意思肯定是**消失**（伯6:15-17）、**止息**（林前13:8）、**消灭**（摩6:7）、**死去**（伯34:20）、**灭没**（诗102:26）。

因此，无论怎样理解新天新地，我们决不能认为，这个世界与神将要创造的新世界之间存在完全的连续性。这个世界将会废去，两个世界之间存在彻底的非连续性。

真正的连续性

尽管如此，圣经中也有一些经文教导我们，这个世界与新世界之间的确存在着某种连续性。《罗马书》8章18至25节可能是最重要的一段经文。保罗毫不含糊地说，如今受造之物“服在虚空之下”，但是盼望在末日“脱离败坏的辖制，得享神儿女自由的荣耀”。受造物将“脱离败坏的辖制”，并且

[9] Thomas R. Schreiner, *1, 2 Peter, Jude*, The New American Commentary (Nashville: B&H, 2003), 384; Douglas J. Moo, *2 Peter, Jude*, The NIV Application Commentary (Grand Rapids: Zondervan, 1997), 190.

“得享神儿女自由的荣耀”，这是荣耀的意象，表明神不愿让人的失职成为定论。

查尔斯·司布真（Charles Spurgeon）在思考这个观点时，把受造之物想象为庞大的管弦乐团，琴弓已经拉起，木槌已经举起，手指放在了大提琴和小提琴的弦上，他们的嘴巴张开准备歌唱，但是布满蜘蛛网的现场一片寂静，他们无法完成聚在一起要完成的任务。问题出在哪里？指挥缺席了。他跟人类一样，没有走向舞台去指挥受造物交响乐。因此，受造物如今在等待，既有沮丧，又怀着热切的盼望，盼望指挥前来，指挥他们开始演出。保罗在《罗马书》8章所谈的，就是这样一幅醒目美丽的景象。在末日，当神的众子显现出来接受“自由的荣耀”时，他们最终会跟随主走到舞台上。琴弓会移动，木槌会落下，歌声会响起，演奏将要开始。受造物将脱离辖制，恢复到起初的目的——无拘无束、精神抖擞地赞美神。

216

当然，受造物“**被恢复、得自由、脱离辖制**”的景象，与受造物“**废去**”的景象完全不同，然而两者都是圣经所教导的，因此都是正确的。不可思议！世界怎会既“废去”又“脱离败坏的辖制”？我们不能太倾向于一方而削弱了另一方，这一点很重要。我们不应该过于强调连续性，最终否认这个时代、甚至现在的天地将会面临灾难性的结局。向永恒的过渡不会平稳。另一方面，我们也不应该过于强调**非**连续性，结果认为这个世界根本不重要。圣经告诉我们，这个世界和新世界之

什么是教会的使命？

间其实存在某种连续性，大灾难不是绝对的。

我们如何将这两种观点联系起来？或许最好这样想：受造物将会经历死亡和复活，差不多类似于我们将要经历的死亡和复活。我现在的身体与将来复活的身体之间，一定有某种连续性。在《哥林多前书》15章中，保罗将这种关系比作子粒和麦子之间的连续性（林前15:37）。但是，我现在的身体与复活的身体之间也会有彻底的非连续性。复活的身体是截然不同的。正如保罗所说：“死人复活也是这样：所种的是必朽坏的，复活的是不朽坏的；所种的是羞辱的，复活的是荣耀的；所种的是软弱的，复活的是强壮的；所种的是血气的身体，复活的是灵性的身体。若有血气的身体，也必有灵性的身体。”（林前15:42-44）那么我们会理解，
217 受造物可能会有类似的经历。也许受造物会以死亡的形式“废去”，但之后又以复活的形式“脱离败坏的辖制”。死亡和复活。非连续性和连续性。^[10]

[10] 赫尔曼·巴文克（Herman Bavinck）的一些论述很有用，他以基督里“新造”的人作类比：“任何一个在基督里的人都是新造的人，旧事已过，都变成新的了（参见林后 5:17）。同样地，这个世界现有的形状也会过去，按着神大能的话语，以现有世界为母体，诞生出并成为新的世界。正如人类个体一样，在末日世界也会重生（太 19:28）。” Herman Bavinck, *Reformed Dogmatics*, vol. 4, *Holy Spirit, Church, and New Creation* (Grand Rapids, Baker, 2008), 717.

非连续性和连续性的暗示

当我们声称自己取得了很多文化成就时，以上内容应该让我们深深地谦卑下来。当然，我们可以充满自信地指向某些连续性。例如，尽管耶稣死里复活后有了荣耀的身体，他仍然是耶稣本人。在永生里，我们还是我们。纪格睿还是纪格睿，凯文还是凯文，你还是你。此外，我们已经知道，我们现在的身体与复活后的身体之间有某种连续性，世界在物理实质上似乎也具有连续性。世界并不是注定被彻底摧毁，然后从头开始再造，而是如我们知道的那样，世界注定要“脱离败坏的辖制”。^[11]《彼得后书》3章5至7节提到的洪水比喻很有用。圣经说，当时的世界被水淹没就“消灭了”（彼后3:6）。但是我们知道世界并没有被摧毁。同样，在末日一切都会被烧尽，世界还会被毁灭，但是地球还在，这同一个地球准备如凤凰涅槃。这世界的样子将会废去（林前7:31），并不是说整个宇宙 218 将会被摧毁。我们会在这个世界过永生的生活。但它不再是同样的世界，也不会是完全不同的世界。它将被洁净、重生后的新世界。不仅如此，《启示录》7章似乎表明，我们的民族语言身份也会有某种连续性。当约翰看见站在宝座前的许多人

[11] 正如巴文克强烈主张的，“那些被认为教导（物质世界遭毁灭）的经文，的确非常形象地描绘了在主来的日子会发生的变化，但是没有暗示物质世界的毁灭……以下事实恰好彰显了神的尊荣：他救赎、更新了被罪污染和败坏的人类、世界、天、地”（同上，716-17）。

什么是教会的使命？

时，他立刻想到他们是“从各国、各族、各民、各方来的”（启7:9）。

我们的文化成就和文化产物呢？文化作品有可能会进入永恒吗？也许吧。但是圣经没有给我们这方面的应许，所以我们不应该臆测。不过圣经中确实有些意象表明，人类文化的某些方面会进入永恒。例如，《以赛亚书》60章说，在末日“列国的财宝”将归向耶路撒冷，甚至“船只”都会涌向港口。不过，我们所读的是诗歌意象。此外，《启示录》不是说将没有海洋了吗（或者这也是启示的意象）？

你能明白重点了。如果我们想使用这样的语言，我们应该根据圣经可能暗示的信息来构建，而不是从绝对肯定的角度，小心不要超出了圣经所写的内容。我们真的可以说，“我们有圣经确据，他施的船只只会到那里，也许会与美国的游艇和精雕细琢的桦树皮独木舟共用一个海港”？^[12]我们根本无法确定末日的景象，因此不该大胆地坚持认为，我们在文化更新上的努力会影响到被更新的世界。这就好比坚持认为，当我用现在的身体举重时，在某种程度上保证了，复活后的身体会有更大的二头肌！对于复活，我们不能下这样的断言；那为什么认为，我们可以如此自信地谈论世界的更新呢？

[12] Andy Crouch, *Culture Making* (Downers Grove, IL, InterVarsity: 2008), 170. 中译本参考《创造文化》，新北：校园书房出版社，2016年版。

不，我们的任务是以单纯忠于神的态度，在这个暂时的时代里生活（神的子民总要这样）。我们要努力地在这个堕落的世界上“忠实地活着”。相比于“我们在以某种方式建造永恒的文化，期待我们的文化和社会工作能经得起审判”的看法，这是更克制的处世态度，是更符合圣经的。实际上，圣经根本没有提供足够的相关信息。我们所知道的是将有灾难性的审判（启11:19，16:17-21）：这个世界和其上的欲望都要“废去”。我们也知道审判的另一面是受造之物将脱离败坏的辖制。但是，我们若认为可以弄清楚这两者之间的细节，那就是在自欺欺人。

结论

这是圣经神学领域，需要学者的关注。由于没有清醒地认识到，圣经对连续性和非连续性都有教导，因此很多讨论经常会极端地主张其中一方。对于如何把这两个重点联系起来，这一章初步提出了谨慎的建议，但是我们还有很多问题可以问、可以回答，并且用来解决基督徒生活和教义上的重要问题。

当然，我们也应该再次指出，一旦退出技术层面的讨论，我们会重新回到在本书中一直努力阐述的要点上。关于平安和新天新地，我们能说的最重要的一点就是，只有被复活的主耶稣的宝血救赎的人才会得到这些福分。因此，即使我们能够

什么是教会的使命？

平安环绕整座城市，带领这座城市跨过永恒的门槛，市民也不会随之一起前往，除非他们从我们口中听说并相信了主耶稣的福音。

第三部分

明白我们做什么以及为何做

热心为善

个人和教会为什么要行善？怎样行善？

当人们听到或读到我们在书中提出的观点时，他们的反应往往是：“但我认为善行都是重要的。我们都**应该**向身边的人行善，甚至向身边的非信徒行善。”

请把下面这句话划线、画圆圈，或者在旁边标注星号：我们赞同行善！我们完全地、毫无保留地、发自内心地赞同行善！我们坚定地认为，圣经教导基督徒既要宣告又要行动，我们的众教会也是如此。神已拯救我们脱离一切的罪恶，使我们做他的子民，热心为善（参见多2:14）。事实上在这本书里，我们所希望的从来都不是以任何方式阻止行善，而是从长远角度**鼓励**行善，清楚知道善行在什么地方以及如何符合基督教学 and 基督徒生活。

224

那么，我们为什么要行善呢？如果“建造神国”“无言的传福音”“与神一起更新万物”不是行善的正确动机，那么正确动机是什么？如果这些动机都不是圣经所支持的，我们究竟

什么是教会的使命？

为什么要行善呢？事实上，圣经给了我们许多行善的理由，而这些理由都不是无足轻重的。我们不想给任何人留下消沉的感觉，好像我们不履行基督徒的责任，不渴望“行善不可丧志”（参见加6:9）。对于为什么要过行善的生活，以下是圣经清楚教导的一些理由。

我们行善是为了顺服我们所爱的神

当然，一言难尽，但这一切的基础就是出于爱而顺服神。归根结底，神以圣道吩咐我们行善，过行善的生活。“我们遵守神的诫命，这就是爱他了，并且他的诫命不是难守的。”（约壹5:3）毕竟，“我们爱，因为神先爱我们”（约壹4:19）。

我们行善是因为我们要爱邻舍

耶稣说过，最大的诫命就是，“你要尽心、尽性、尽意，爱主你的神”。其次也相仿，他说“要爱人如己”（太22:36-40）。不仅如此，耶稣还推翻了法利赛人对“邻舍”下的狭隘定义。

你们听见有话说：“当爱你的邻舍，恨你的仇

敌。”只是我告诉你们：要爱你们的仇敌，为那逼迫你们的祷告。这样，就可以作你们天父的儿子，因为他叫日头照好人，也照歹人；降雨给义人，也给不义的人。（太5:43-45）

如果“爱邻舍”包含为**仇敌**祷告，那“邻舍”就包含所有人了！部分原因在于，我们每个人，从最小的到至大的，都是按着神的形象被造的（创1:27）。因此，在爱邻舍的时候，我们是在表明自己看重如下事实，即他们同样是神的杰作，与我们同为受造物。所以，基督徒要成为一群以爱为特征和标志的人，不仅仅是爱像我们这样的人，或者是我们教会里的人，或者是我们这些特定社会群体中的人，而是爱所有人。

我们在本书其他地方说过，**如何**表达这种爱才是重点，这需要许多智慧，并且我们要清楚认识到自己不是万能的。我们是有限的受造物，因此当我们无法积极、完全、无限地爱世界上全部的七十亿人，无法解除他们的苦难时，我们不应该用无谓的罪疚感来折磨自己，这一点很重要。但是，我们也不能利用有限性来为自己设置藩篱，为没有爱那些在道德上距离我们很近的人找借口。基督徒的标志应该是爱邻舍，慷慨对待邻舍。按照耶稣的说法，邻舍包括所有人，从我们最好的朋友到最坏的仇敌。

我们行善是为了向世人展示神的属性和工作

耶稣告诉跟随者：“你们的光也当这样照在人前，叫他们看见你们的好行为，便将荣耀归给你们在天上的父。”

（太5:16）当我们以爱和慷慨对待世人时，我们的好行为就在强有力地证实“神就是爱”的宣告。好行为向世人表明，
226 我们所言不虚；好行为也有效地证实了，神真的存在，他真的在深深地影响着我们的生命，这种影响不同于世上其他任何东西带来的影响。

耶稣告诉跟随者，“你们是世上的盐”（太5:13），至少有一部分表达了上述观点。大家都知道盐有很多用处，它可以保存物品，起到净化作用，也可以用来提味。但是，弄清楚耶稣所说的盐究竟是用来干什么的，这并不是重点——或许这些用处都是由耶稣的话引发的。重点在于，盐之所以能起到这些作用，恰恰是因为有某种东西使盐**不同于**需要撒盐的东西。如果你把西兰花渣撒在西兰花上，结果没什么区别。耶稣说，盐是有用的，正因为它是咸的，如果盐失去了咸性，变得和需要撒盐的东西没什么区别，那么它就毫无用处了。光也是如此，之所以有用，是因为它不是暗的。光是不同的，如果你把光藏在篮子里，将“明亮”拿去，光对其他事物就没有用处了。

你明白重点了吗？基督徒在跟随君王耶稣时要引人注目。我们要用善行来见证，神使我们变得不同以往了，也使我们变

得与周围未被救赎的世人不同。身为神国的百姓，我们要在堕落的世界里做光做盐。也就是说，我们要**与众不同**，通过说真话和行善，来见证神的属性。

我们行善，因为善行是圣灵在我们里面作工的果子

简单来讲，苹果长在苹果树上，橘子长在橘子树上，善行长在基督徒身上。世界就是这样运转的。耶稣对此的教导再清楚不过：

凭着他们的果子，就可以认出他们来，荆棘上岂能摘葡萄呢？蒺藜里岂能摘无花果呢？这样，凡好树都结好果子，惟独坏树结坏果子。好树不能结坏果子，坏树不能结好果子。凡不结好果子的树，就砍下来丢在火里。所以，凭着他们的果子，就可以认出他们来。（太7:16-20）

227

并不是说好行为在树的**根**里，好行为不是让树成为现有样子的东西。好行为不是我们与神站在一起的基础。而是如果我们真的借着基督的血被救赎，如果圣灵真的住在我们里面，那么我们就是结善行果实的人。我们生命的标志就是保罗所说的：“圣灵所结的果子，就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩

什么是教会的使命？

赐、良善、信实、温柔、节制。”（加5:22-23）耶稣说，如果这些果子现在不在我们里面，我们就有理由质问这棵树是否真的健康。

雅各说“信心没有行为也是死的”（雅2:26），或许就是在唤起树结果实的意象。他的意思是，有圣灵生命的汁液在其中流淌的活的信心，一定会结出果实，会带来以善行为标志的生活。亚伯拉罕的信心就是如此：这种信心结出了顺服神的好果子，甚至当神吩咐他杀死自己的儿子时，他也顺服了。喇合的信心也是活的，通过保护以色列的探子，从而结出了顺服神的果子，即使顺服神的代价有可能是付出生命（参见雅2:21-25）。

耶稣说：“凡好树都结好果子。”（太7:17）如果我们自称是基督徒，我们就是自称为“好树”，因此应该结出“好果子”。因为我们是神的工作，是在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善（弗2:10）。

我们行善为要让人听福音

228 有时候人们认为，基督徒为他人做好事，然后给他们传福音，其实是要了个诱骗人的把戏。有可能会是这种情况，尤其是基督徒认为传福音是获得成就的一种方式时。那么，他的传福音和善行都不是建基于对他人的关怀。他的善行会建立在传

福音的基础上，而传福音会建立在让自己看起来更好的渴望上。爱根本不在其中。

然而，这种思考传福音的方式真的很可怕。传福音就是告诉其他人他们所处的困境，告诉他们该如何得救。分享耶稣基督的好消息，就是对那个人深深的爱和怜悯。所以，认为爱与怜悯（传福音）不能合理地伴以其他不太重要的爱和怜悯的行为，这种观点是站不住脚的。如我们看到的，基督徒要爱整个人，因此通过施舍食物来爱一个人，同时又以不同的、更重要的方式来爱他，就是给他传福音，这完全合乎情理。不存在诱骗，这只是完整的怜悯——怜悯整个人，而不只是怜悯这个人的一部分。^[1]

理解了这一点，对于持诱骗论的人，我们也可以看到相反的危险，就是他们会满怀怜悯地满足人在物质甚至是情感上的需要，但因为担心落入诱骗的情境里，他们却忽视了满怀怜悯地满足他人灵性上的需要，没有将福音分享给他人。换句话说，他们只会在最基本的层面上怜悯人，我们可以合理地质

[1] 如果这是另一类书，那在这里很适合讨论许多宣教士帮助穷人时所面临的两难境地。例如，他们不希望自己所服侍的人成为“吃教者”，就是知道认信基督后能得到食物的人，或者吃饱后觉得有义务认信基督的人。我们还需要考虑是如何用西方人的钱制造出依赖性的。参考 Steve Corbett and Brian Fikkert, *When Helping Hurts: How to Alleviate Poverty Without Hurting the Poor and Yourself* (Chicago: Moody, 2009), 尤其是 161-218 页，关于如何在伤害人的情况下提供帮助，给出了实用的建议。

229 问，这是否是真正的怜悯。事实上，犯这个错误的人与认为福音传道是获得成就的方式的人一样，都没有将福音传道视为怜悯行为；他们只是将福音视为试图兜售的东西，因此不想换上一套推销辞令，“败坏”他们的同情心。

如果我们认识到福音传道本身就是对人深深的爱，我们会**经常**这样做的，因为我们不会尴尬地认为自己只是在推销，并且也会带着**正确的动机**去做，这动机就是爱别人，而不是替自己考虑。事实上，身为基督徒，如果我们对人的爱和怜悯不只是被物质和情感上的需要所激发，同时也被灵性上的需要所驱动，那么我们第一时间想到的就是分享福音。当我们在爱他人的时候，我们会自然而然地、欣然地分享福音。

顺便说一声，这是否意味着，如果没有分享福音，所做的善事就不合理或者不值得做？当然不是！这样的善行仍然是值得的！你可以捐款为儿童购买玩具，或者捡起街上的一堆垃圾，或者在没有人注意的情况下种一棵树，或者在你上班已经迟到的情况下，给别人买三明治，却不跟他们说什么。当你这样做的时候，你就是在做善事，做这件事的驱动力在于你是一个人，更在于你是一个基督徒，在耶稣基督爱的统治下结出果实来。但是在做这些事的时候，你也需要知道并且承认，你不是在履行教会的使命，不是在“扩展神国的疆界”，也不是“无言的传福音”。你只是在做一些被救赎之人应该做的事而已。你只是活出了得蒙拯救、被神的恩典重生之人应有的样

式。谁知道呢？或许下次你给人买三明治的时候，你就有时间解释为什么首先会做这件事了。

介于不重要和终极重要之间的新类别

230

我们这一代人容易从两个角度且只从两个角度来思考动机——有些事要么就是最重要的，要么就是不重要的。没有中间地带。这就是我们关于教会使命的整个探讨如此费力的一个原因。一旦你提出善行不是**最重要的**，人们就会指责你，认为你在说善行根本不重要。他们的想法似乎是，善行必须是由可以想象的、最崇高的理由来激发的，例如我们正在建造神的国！我们在传福音！我们正在与神同工，参与他的使命！我们在传播平安！否则，人们会认为善行根本不重要。

我们需要另一个视角，这个视角介于**最重要**和**不重要**之间。有一些**真的很重要**的事情或许属于此类。事实上，身为基督徒，我们有很多事情要做。有许多事情都是主呼召我们去做，但这些事并非是最重要的，也就是说它们不是惊天动地的，不是在建造神国，不会存到永恒。但是，它们真的很重要，我们被呼召要忠实地做这些事。如果我们对自己是诚实的，我们就有了这个视角，总是会从这个视角出发。例如，想想我们的婚姻。我们的婚姻不会存到永恒，婚姻并不是**最重要的**（太22:30）。但是，婚姻确实很重要，我们要把很大一部分

什么是教会的使命？

生命、爱与精力献给婚姻。我们不会默认说，因为婚姻不是最重要的，所以婚姻一定是无关紧要的。

231 所以，谈到善行、社会事工、文化建设、我们的职业以及其他一切时，为什么我们只能有以上两种选择呢？我们做这些事，我们做得很好，是出于对人的爱以及对神的顺服和爱，仅仅这样说难道不行吗？在我们看来，这样的认识、这样的动机，不仅仅更忠实于圣经，也会更好地推动善行长远发展，因为即使我们的城市在一二十年里没有改变，我们也不会因为气馁而撒手不干。我们在等候主耶稣再来的日子里，会因为爱神、爱人以及“忠实地活在当下”而倍感激励。

教会呢？

在这本书里，我们一直在论证，教会的使命最好不要定义为负责改变世界的社会结构、努力建造神的国，或者与神同工、和他一起重造这个世界。而是应该由耶稣升天前向跟随者托付的大使命来定义，也就是用言语见证耶稣并且培养门徒。但是，尽管我们提出，像培养门徒、宣讲神的道、植堂和建立教会之类的任务，构成了教会的使命，但我们也在努力地谨慎行事，以免给人一种印象，好像其他任何工作都是非基督教的，例如人道主义工作或关乎正义、爱人的事情。再三恳请大家不要误会，我们决没有这个意思。若任何一本书给人的感觉

是，爱邻舍属于次基督教的，这种书都是很糟糕的。

为了谨慎行事，我们在描述教会培养门徒的使命时，使用了**核心、优先、焦点、重点**一类的词。正如提摩太·凯勒所说，即使“更广义地来看，基督徒在世上的使命是如何在言语和行为上服侍人们，一起行出公义”，但仍然“最好将‘教会的使命’严格地定义为传讲神的话语”。^[2]但是，你可能会问，这究竟意味着什么？如果祝福我们社区里的非信徒，满足他们物质上的需要，并不是一件坏事，实际上是好事，那耶稣托付的大使命是教会的使命或焦点或优先事项，或者你想怎么叫都行吧，又有什么区别呢？

232

教会和一群基督徒之间有区别吗？

首先，我们需要记住，被认为是一群基督徒的教会，与被理解为机构的教会之间是有区别的，后者是基督徒构成的组织，能够做而且**必须**做一些个体基督徒不能做、实际上也不**应该**做的事情。或许，我们可以称这两种不同的实体为“教会作为身体”和“教会作为机构”。

[2] Timothy Keller, *Generous Justice: How God's Grace Makes Us Just* (New York: Dutton, 2010), 216n128. 同样地，凯勒（似乎赞许地）说道：“最后，Strange、Carson 和 Hunter 这三位学者都建议基督徒采用一种平衡进路，就是在参与文化的同时却不陷入凯旋主义或改良主义。他们都坚持认为，制度性教会的优先使命必须是传讲神的话语，而不是改变文化。”（223n153）

当一群基督徒决定成为一个教会时，他们一起立约要承担某些职责。例如，他们负责确保神的道在会众中间被定期传讲；确保圣礼——洗礼和圣餐，定期执行；确保在会众中执行管教，甚至在必要的时候，将成员赶出教会，交付给撒但（林前5:5）。

不仅如此，你也可以看到教会和个体基督徒之间的区别，只需要观察一下圣经提到两者的方式即可，也就是圣经对两者的吩咐。想想看。有一些命令是给地方教会的，个体基督徒不应该独自遵守。例如，个体基督徒不能将另一名基督徒逐出教会，但是地方教会在某些情况下受命这样做。个体基督徒也不应该独自领圣餐，这是地方教会“聚会的时候”举行的一项活动（林前11:17-18、20、33-34）。同样，也有一些命令是给
233 个体基督徒的，显然不适用于作为有组织团体的地方教会。作基督徒的男子应该“用合宜之份待妻子”，但是教会作为机构最好不要尝试！（翻白眼——但确实说出了重点！）在个体基督徒和地方教会之间存在着区别，因此我们不能简单下结论说，凡是对个体基督徒的吩咐，同样适用于地方教会。

或许换个说法更合适：如果我受命行公义，是否就代表行公义也是教会的使命？同样地，如果我受命爱妻子如同爱自己的身体，是否代表爱我的妻子如同爱自己的身体也是教会的使命？这到底有什么意义呢？我们只是想表示，定义教会作为机构的使命，并不像确认圣经对个体基督徒的所有命令那么简

单，可以简单地说：“瞧，**这就是**教会的使命。”就像我们一直在本书里认为的，教会的使命似乎比圣经给个体基督徒的那一套命令窄得多，教会的使命就是宣讲神的道、作见证、培养门徒（包括教导耶稣所吩咐的一切事情）。这也是用另一方式表明，为基督作见证是教会独特的责任，而电影制作、汽车修理或植树则不是，尽管做这些事或许也是个体基督徒跟随耶稣的方式。

所以，作为教会，我们应该做什么？

如果真是这样的话，涉及到诸如公义事工和社会行动之类的事情时，关于教会作为机构该说些什么呢？对我们来说，似乎有两个问题要仔细考虑：教会作为机构**可以**花时间和资源做这些事吗？教会作为机构**必须**花时间和资源做这些事吗？

我们首先考虑第二个问题。教会作为机构**应该**做社会事工吗？**必须**做吗？实际上，这个问题的答案取决于你如何理解教会的使命，不是吗？如果你认为教会的使命是建造更好的、更公正的世界，那毫无疑问，教会**必须**以某种方式参与社会事工，提升城市公民（还有国家公民、世界居民）的社会、经济和政治福利。如果这是你所相信的，当你没有做一些事情来朝着这个目标努力时，你实际上就没有履行教会的使命。但如果你认为（像我们提出的），教会的使命实际上是宣讲福音和培养门徒，那么改善城市和世界的社会状况，充其量是以间接的

234

什么是教会的使命？

方式推动教会的使命，因此无法成为地方教会普遍的**义务**。

但是这又让我们回到了第一个问题：地方教会可以做这些事吗？地方教会做这些事会不会**不好**？当然，对于那些认为教会的使命是改造世界的人而言，这个问题没什么意义。对这些基督徒来说，答案是教会当然**可以**做，因为教会**必须**做。但是，对于那些认为教会的使命是宣讲福音和培养门徒的人而言，这真的是个问题。除了福音传道，教会做任何事情都是**不合理**的吗？我们认为不是这样。

设想有一家公司，它的使命就是生产和销售机械零件。这家公司花费一些资源，为员工举办野餐是**不合理**的吗？不。实际上，公司的领导很可能认为，举办野餐会提升公司员工的士气，促进团队合作，因此可以推动公司销售机械零件的使命。与购买宣传机械零件的广告播出时间相比，这次野餐以更**间接**的方式推动了公司的使命，不过还是推动了。同样地，我们相信，有的地方教会有可能认为，帮助当地的一所学校，投入时间和资源促进这所学校的发展，实际上是很好的方法，可以推动教会的使命，有利于见证耶稣、培养门徒，尽管这种方式是间接的。或许，这样做提升了教会的形象，或者使教会有机会在城镇居民中传福音。另一个地方教会可能出于同样的理由，决定支持当地的流动厨房，即使不是每餐都传福音的流动厨房。这是爱的彰显，可能有助于打破人们对教会的误解，规避人们对基督徒的防御机制，为人们听见福音开辟道路。而另一

个地方教会可能认为，给在贫穷国家挖干净水井的团队捐钱，和他们一起旅行，可以支持和推动教会的使命，他们所想的不一定是把神国带来，或者正在建造神国，或者参与神改造世界的工作，而是因为随着时间的流逝，他们会和对方成为朋友，打破阻碍人们听见和接受耶稣福音的壁垒。

从原则的角度来讲，一般而言我们建议，地方教会应该把更多资源投入在能够**直接**推动教会核心使命的活动和项目上。要再次声明，这并不代表教会只能从事一些**直接**履行教会使命的活动（再次想想机械零件公司及其举办的野餐）。我们的意思很简单，事实上主赋予了教会一项使命，这项使命比“我们能做的所有事情”范围要窄，因此教会领袖必须时刻在以下范畴里思考：我们的使命是什么？做什么会推动教会的使命？

更重要的是，教会领袖必须问，什么能**最好地**推动我们的使命？这是因为我们的资源不是无限的。我们没有无限的金钱、时间和精力，去花费在我们能想到的所有善事上，所以我们必须确定，哪些想法能**最好地**推动教会的使命。关于教会能做什么和必须做什么的整个探讨，存在一个问题，即整个讨论常常停留在抽象层面上。问题是这样的，教会做这件事或那件事是**错的**吗？或者教会**可以**做这件事或那件事吗？在抽象层面上，这些问题的答案通常会，“当然，教会可以做这些事！”但是，任何一个经验丰富的教会领袖，都不会想从抽象层面上回答这些问题，他会考虑到一个事实，即教会不是无所

236

什么是教会的使命？

不能的。必须做出决定，必须做出权衡。你不仅仅要确定某件事是否会推动教会的使命，还要确定**在多大程度上直接**推动了教会的使命，因此当另外有五个好主意摆在桌面上时，你要确定这件事是否还值得做。

当然，在这样一本书里，我们没有办法告诉你，教会应该做什么决定，不应该做什么决定。我们不会自称有一套公式，能告诉你做哪些事情是在正确地聚焦于门徒培养。我们也不能给你一套一成不变的优先事项，好像支持宣教士总是优于改善学校。我们能说的就是，**通常**我们认为，教会领袖思考这些事情最好的方式就是，对于**更**直接地支持主耶稣所赋予教会使命的事情，教会要大力支持；对于那些**不太**直接支持教会使命的事情，相对来说可投入较少的精力。

在具体某个教会里如何践行这一点，取决于地方教会领导层的智慧。有些教会可能决定只支持一些宣教士和事工，这些宣教士和事工明确地专注于大使命类的活动。有些教会可能支持医疗或农业方面的使命，目的是在任何可能的地方传福音、培养门徒。还有些教会可能会把一些资源用于赈灾，仅仅因为

237 这样做彰显了基督的爱。但即使这样，我们也最好与地方教会合作，以便继续跟进我们通过服侍建立的联系。关键在于，如果门训是核心的，我们就总是要问自己，我们做的善事如何创造机会，使我们为耶稣基督作见证。

结论：把主要的事情当作主要的事情

或许，我们想表达的最重要的一点，就像一本刚出版的讲使命的书所说，我们不应该“改变教会的记分卡”。^[3]这本书最后以“全盛时期的使命复兴”的例子为结尾。作者举的例子是“关爱超级碗”（Souper Bowl of Caring），这是一项慈善活动，会筹钱减轻当地的贫困和饥饿状况。“所有（必要的使命性）元素都具备”，作者说道，“你参与的这项运动涉及到跨领域合作，为要解决一个重大的社会问题。不仅仅参与者的努力惠及了他人，而且参与者本身也在满足自己作为人类服务他人的基本需求时，获得了成长。”此外，这项运动是由“一位真正以神国为导向的领袖领导的，他为自己赢得了支持”。^[4]这就是使命型教会的一个模范。正是这样的工作才能在使命性的记分卡上计数。

再问一次，谁反对与贫穷和饥饿作斗争？没人反对。但是，这个模范不只是与饥饿作斗争的荣誉宣言，也被认为是使命型教会最好的例子之一。不过，这个例子中没有提到培养门徒，没有提到罪和福音，甚至没有谈到基督。公平地讲，我们知道这位作者也希望提到这些事，但这是他选择的最重要的

[3] 参见 Reggie McNeal, *Missional Renaissance: Changing the Scorecard for the Church* (San Francisco: Jossey-Bass, 2009).

[4] 同上，178。

什么是教会的使命？

238 例子。如果“全盛时期的使命复兴”不必包含门训、宣告神的道或福音范畴，这就不是正确的栽种。忽视或篡改根本性的问题——基督的十字架、罪人称义、神的圣洁、人的罪、悔改的需要，结出的果实一定会枯萎。

不过，记分卡的形象很到位。如果你在玩橄榄球，有效的进攻阻拦很重要，在防守时利用空隙很重要，在特勤组抢断很重要，但是如果这些事你都做得很棒，却没有把球带到达阵区或通过球门柱，你不会赢得比赛。记分卡提醒团队什么是最重要的。这个类比也适用于教会。如果我们改善我们的学校，为人们谋福利，给公园做清洁，在社区里植树，却不追求培养门徒，我们可能会“祝福”我们的社区，但是没有完成教会的使命。

最后，如果教会不传讲基督和他被钉十字架，如果教会不栽植、培育、建立更多的教会，如果教会不教导万民顺服基督，就没有任何人会这样做。然而，还有许多人会满足人物质上的需要。就像克里斯托弗·利特尔（Christopher Little）在他那篇煽动性的文章《是什么让使命成了基督教的？》（*What Makes Mission Christian?*）中写道：“首先，人道主义工作中没什么是特别属于基督教的。例如，比尔·盖茨、奥普拉·温弗瑞、联合国、美国国际开发总署、牛津饥荒救济委员会、红十字会和红新月会等等，都是出于基本的博爱精神，努力地减

轻人类的痛苦。”^[5]

在今天的文化环境下，那些有人道主义策略的人很快会受到赞扬，而那些有福音关怀的人却很快受到了谴责，因此，把主要的事情当作主要的事情，这一点尤为迫切。危险是真实的。如果我们不用话语传福音，就没有人讲述福音的故事。同样糟糕的是，如果我们的优先事项与“联合国千年发展目标”完全一致，我们将是多余的。梅兰德说得很好：“当教会把神对穷人的偏爱当作其使命的核心，而不是把神在属灵上对穷人的眷顾作为核心时，事实上教会有可能会成为无关紧要的存在。”^[6]我们的记分卡还是和以前的一样。被赐予天上地下所有权柄的那一位，呼召我们使万民作主的门徒。

239

[5] *International Journal of Frontier Missions* 25, no. 2 (2008): 68. 针对同样的问题，也可参见“Responses to Christopher Little’s ‘What Makes Mission Christian?’” 75–85.

[6] Gilbert Meilaender, “To Throw Oneself into the Wave: The Problem of Possessions,” in *The Preferential Option for the Poor*, ed. Richard John Neuhaus (Grand Rapids: Eerdmans, 1988), 74.

大使命

大使命是什么？为什么大使命很重要？

这本书一直在围绕一个问题展开：教会的使命是什么？简单来讲，我们认为大使命（Great Commission）就是教会的使命。或者描述得详细一点：**教会的使命是进入世人中，靠着圣灵的能力传扬耶稣基督的福音，使人作主的门徒，并且将这些门徒聚集到教会中，使他们可以在今世敬拜、顺服耶稣基督，并在永恒中归荣耀与天父。**与最近的趋势相反的是，我们努力证明教会的使命并非是神在世上做的每一件事，不是世界或社会的转型，也不是我们顺服基督而做的每一件事。

这听起来像是简简单单的一句话，但实际并非如此。在一个资源、时间都有限的世界里，教会不可能做所有的事情。如果一切都是使命，我们就无法有效地完成使命。同样地，如果我们不确定自己的使命是什么，我们也无法履行自己的使命。如果我们的使命是培养门徒，而不是让这个世界变得更像天堂，那么我们所走的就是另一条路。所以，如何定义是很重要

什么是教会的使命？

的，因为关注点很重要。就像克斯顿伯格（Köstenberger）所说，“教会应该专注于认识自己的使命所在。教会的活动应该有所限制，要重点帮助他人相信弥赛亚——神的儿子就是耶稣。”^[1]

更可怕的事，更美好的事

最后，基于两个非常基本的理由，大使命必须是教会的使命：有些事情比死亡更可怕，也有些事情比人类繁荣更美好。

有比死亡可怕的事情^[2]

除非明白这个表面上的悖论，否则我们将永远无法理解圣经，理解教会的使命，或是福音的荣耀：死亡是最后的仇敌，却不是最可怕的。

我们很清楚死亡是仇敌，正如保罗所说，最后要毁灭的仇敌就是死（林前15:26）。死亡是罪的悲惨结果（罗5:12）。它

[1] Andreas J. Köstenberger, *The Missions of Jesus and the Disciples according to the Fourth Gospel: With Implications for the Fourth Gospel's Purpose and the Mission of the Contemporary Church* (Grand Rapids: Eerdmans, 1998), 219.

[2] 这部分最初发表于九标志电子期刊, www.9marks.org. 获准使用。中文译文参 <https://cn.9marks.org/article/there-is-something-worse-than-death/>, 略有修改。

应当被恨恶，被唾弃。它应当激起我们的忿怒和忧伤的义愤（约11:35、38）。死亡必须被击败。

然而另一方面，它不应被惧怕。圣经一次次地告诉我们，不要惧怕死亡。毕竟，血气之辈能把我们怎么样呢？

（诗56:3-4）耶和华的名是坚固台；义人奔入便得安稳（箴18:10）。因此，即使我们被置于敌人面前，若没有神的允许，我们连一根头发都不会损坏（路21:18）。身为基督徒，我们得胜是因为我们所见证的道，而不是因为依靠生命气息（启12:11）。实际上，基督信仰最根本的一点就是坚信死亡将是我们的益处（腓1:21）。

243

因此我们不惧怕死亡。相反，“我们坦然无惧”，是“更愿意离开身体与主同住”（林后5:8）。

圣经一致见证死亡是痛苦的，却远不是临到人的最终灾难。实际上，有比死亡更加可怕的东西。而且可怕得多。

当有的惧怕

很大程度上，耶稣并不希望门徒惧怕。他告诉他们不要怕那些逼迫他们的（太10:26），不要怕那杀身体不能杀灵魂的（太10:31）。耶稣不希望他们怕这怕那，却希望他们惧怕地狱。耶稣提醒他们，“那杀身体不能杀灵魂的，不要怕他们；惟有能把身体和灵魂都灭在地狱里的，正要怕他”（太10:28）。

什么是教会的使命？

人们经常说耶稣高高在上，用审判的场景吓唬人。但这样的观感暴露了懦弱的偏见，而非谨慎的解经。耶稣常常会提醒审判的日子（太11:24，25:31-46），会谈到定罪（太12:37；约3:18），会图画式地描绘地狱（太13:49-50；路16:24）。只要读到他关于园户、婚宴、童女以及才干的比喻，你就会发现，耶稣经常通过提醒将临的审判，来激励他的听众留意他的信息。耶稣并不是要把人吓得惊慌失措。

244 显然，把耶稣和众使徒刻画成广告牌上的狂热分子是错误的，他们眼神空洞地吓唬人，说不悔改就灭亡。这种刻画让新约圣经变得面目全非，使之成了一本有关拯救灵魂脱离地狱的小册子。然而，想象耶稣和众使徒（更不必说施洗约翰）是在热切地呼吁人们躲避将来的忿怒，而不是制定计划如何更新宇宙、如何帮助人们进行属灵之旅。这是更接近事实的。任何以开放心态阅读福音书、使徒书信和《启示录》的人，都会得出结论：死后的永生是最大的赏赐，是我们所盼望的，而死后的永远毁灭是可怕的审判，是我们要不惜一切代价逃避的。从《约翰福音》3章到《罗马书》1章，到《帖撒罗尼迦前书》4章，到《启示录》，几乎没有哪一章不提及神是公义伟大的救赎者，并对罪人有公义的审判。有一种死，神的儿女无须害怕（来2:14-15），也有第二次的死，是不敬虔之人应该害怕的（启20:11-15）。

平稳前行

无论有多么不合时宜，无论我们多想委婉表达，有关地狱的教义对忠信的基督徒见证者来说都是至关重要的。回想约翰·派博（John Piper）的比喻，相信有比死更可怕的东西存在，是稳定我们事工航船的压舱物。

地狱不是北极星。也就是说，神圣的忿怒不是我们的指向灯。它并没有设定基督信仰道路上的每一件事，比如说神在基督面前的荣耀。地狱既不是掌舵的信仰之轮，也不是推动我们前行的风，或是捕捉圣灵之风的帆。地狱并不是附属于我们称之为教会的器皿。它是我们的压舱物，如果把它扔进海里，会对我们自己和其他远离海岸的溺水之人，产生极大的危险。

对那些不太了解航船术语的人来说，压舱物是指重物，通常放在航船中央的下方，使船在水里保持平稳。如果没有压舱物，船就不能正常行驶。它会更容易偏离轨道，或是摇摆不定。压舱物使航船保持平衡。

对教会来说，关于地狱的教义就像是压舱物。神的忿怒或许并非装饰漂亮的桅顶，也非升上旗杆的旗帜。这个教义可能藏在其他教义下面，并非总是可见。然而一旦缺失，我们总能感受得到。

245

既然地狱是真的，我们必须帮助彼此好好地死去，远甚于挣扎着帮助邻舍好好地活着。既然地狱是真的，我们就永不能把缓解地上的痛苦，作为能做的最有爱的事。既然地狱是真

什么是教会的使命？

的，福音传道和培养门徒就不只是好的选择或值得称赞的事工，而是实实在在关乎生死的大事。

如果失去了关于地狱的教义，无论是因为太尴尬而不提，还是因为文化太敏感而不坚持，我们都相信：船会偏移的。十字架将被剥夺挽回祭的功能，我们的布道将缺乏紧迫感和能力，我们在世上的工作不再聚焦于呼召人相信和悔改，并造就他们，使他们长成基督的身量。失去神圣审判的压舱物，我们的信息、事工和使命最终都会改变。

保持航向

所有的生命都必须活出神的荣耀（林前10:31）。我们应当善待所有的人（加6:10）。关心我们的城市，关爱我们的邻舍，以及在职场上努力工作，没有必要为此道歉。这些也都是“必须做的事”。但把关于地狱的教义作为我们航船的压舱物，我们就永远不会轻视那些呼召我们拯救灭亡者的古老赞美诗，也不会嘲笑拯救灵魂的事工，好像那只是荣耀的火灾保险而已。总是会有温和的愤世嫉俗者急切地提醒我们，这些使命的目标不是“仅仅”逃离地狱。约翰·派博反驳道，“其实，并不存在‘仅仅’逃离地狱这种事。只有那些不知道地狱是什么，或者不相信地狱真实存在的人，才会把从最可怕、最漫长

的痛苦中拯救出来，说成是‘仅仅’”。^[3]

确实有比死亡更可怕的事。只有被基督徒宣扬、被教会 246
护卫的基督耶稣的福音，才能把我们从真正必须惧怕的事物
中释放出来。关于地狱的教义提醒我们，联合国、仁人家园
（Habitat for Humanity）或联合劝募会（United Way），都无法
满足每个人最大的需要。只有通过基督徒的见证，通过宣扬
钉十字架的基督，全世界最可怕的事情才不会落到世人身上。

因此，对于所有美好的、有牺牲精神、敢于冒险的基督徒
（他们热爱正义，关心受苦者，渴望重建他们的城市），耶稣
说，“做得好，但是别忘了压舱物”。

有比人类繁荣更美好的事情

就像有比死亡可怕的事情，同样也有比好生活更美好的事
情，也就是说，有比人类繁荣更美好的事。每个福音使命思考
者都同意这种说法，但是很容易遗忘。有时候，我们错过了故
事的结局。是的，到时候会有新的创造。是的，那时天堂会降
临在地上。是的，那时会有平安和繁荣、安全和富足。是的，
已经闯入我们现今世界的天国，到时候会全然临到。但是，平
安不是这个故事的结局，除非这平安是以神为中心的平安。

[3] John Piper, *Jesus: The Only Way to God: Must You Hear the Gospel to Be Saved?* (Grand Rapids: Baker, 2010), 14.

什么是教会的使命？

换句话说，缺失了发自心灵和诚实的敬拜，人类繁荣就不是真正的人类繁荣。如果我们此刻就能以某种方式重造这个世界，使其成为拥有健康的人际关系、有意义的工作、充足的供应、平等对待所有人的地方，使其成为好人被提拔、坏人得到应有报应的地方，那么我们仍然不会拥有天堂。我们在《生活多美好》（*It's a Wonderful Life*）的结尾会看到贝德福德瀑布城（Bedford Falls），这是一部伟大的电影、一个感人的故事。但是天堂的钟声比《友谊地久天长》（*Auld Lang Syne*）更动听。^[4]美好生活或许是好的，但是缺少了基督，就不是基督徒使命的目标。

敬拜神是属天之人典型的任务。在《启示录》中，众长老和四活物都在敬拜神。在《启示录》第5章，他们与天使一起颂赞神和羔羊。在《启示录》第7章，各国各族的人都被聚集到神的宝座前，他们可能大声喊着说，“愿救恩归与坐在宝座上我们的神，也归与羔羊”（启7:10）。在《启示录》中，当所有的使命都结束时，“很显然，使命实际上是达到目的的一种手段，这个目的就是完全专注于敬拜，专注于神在我们主耶

[4] 我们意识到，就在这之前，人群唱起了“听啊！天使高声唱”，但这是出于圣诞节的传统，而不是以基督为中心。这部电影当然有属灵元素（有天使克拉伦斯等等），但所呈现的与圣经中的天堂相去甚远。此外，这部电影最后以《友谊地久天长》作为高潮。

稣基督里的荣耀”。^[5]

这个故事最终的结局是敬拜，而不是人类的繁荣，因为一个被重新设计的世界，如果没有在神里面的快乐就什么都不是。这意味着，基督徒的使命必须总是以培养、维持、建立敬拜者为目标。约翰·派博说得很对：敬拜是使命的燃料和目标。“使命的目标就是让百姓因神的伟大而喜乐。”^[6]如果这是我们的目标、我们的激情、我们的喜乐，那么培养门徒就必须是我们的任务——大使命必须是我们的使命。

以结局为目标

圣经故事一开始是关于神与人之间关系的。他们共享的完美世界只是次要的。同样地，圣经故事最终也是关于神与人之间关系的。在他们中间，被更新的天堂也只是次要的。天堂发出亮光，是因为神的荣耀赋予了天堂光芒，而天堂的灯就是羔羊（启21:23，22:5）。如果我们希望人们认识天堂，我们要竭尽所能地让他们认识神。

[5] Andreas J. Köstenberger and Peter T. O'Brien, *Salvation to the Ends of the Earth: A Biblical Theology of Mission* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2001), 262.

[6] John Piper, *Let the Nations Be Glad! The Supremacy of God in Missions*, 3rd ed. (Grand Rapids: Baker, 2010), 35.

248 我们永远不能忘记，任何人想要享受重新创造的宇宙，都必须首先得到救赎。必须更仔细地阅读《罗马书》第8章。保罗没有说，个人被救赎就像整个宇宙被救赎一样。他所说的恰恰相反。受造之物切望等候神的众子显出来，受造之物只有同享神儿女自由的荣耀时，才会脱离败坏的辖制（罗8:19、21）。

 普世的平安会来临，但是个人的救赎首先发生——在时间上是首先的，在神学的因果关系上是首先的，在使命的优先性上也是如此。神会使万物更新，但我们在世上的工作，是帮助所有人重新与神建立关系。我们不是受呼召让破碎的世界重新得到被造时的荣耀，乃是要呼召破碎的人重新归回造物主。

我们的责任

 1933年，经济大萧条最严重的时候，也是自由主义神学的全盛期，梅钦（J. Gresham Machen）试图回答这个紧迫的问题：教会在这个新时代的责任是什么？他的回答很正确，七十五年之后情况依然如此：

 教会在新时代的责任与在任何一个时代的责任都一样。要证明这个世界迷失在罪里；人的生命——不，是整个人类历史，在永恒的深处，不过是无限小

的微粒而已；有一位神秘的、圣洁的活神，万有的创造主和护理者，无限地超越所有；这位神在道中向我们启示了他自己，透过主耶稣基督让我们与他团契相交；对个人或国家而言，没有别的救赎，耶稣基督的救赎是完全的，是白白施舍的；任何拥有这救恩的人，就是拥有了珍宝，而他作为器皿，又把这救恩带给其他人，使其他人也拥有这珍宝，与这珍宝相比，地上万国——不，应该是群星闪耀之天空的所有奇观，都不过是街上的尘土而已。

249

人们说道，这是不受欢迎的信息，是不实用的信息。然而，这是基督教会的信息。你若轻忽，必将灭亡；你若留意，必将获得生命。^[7]

教会没有责任纠正每一个错误，或者满足每一种需要，尽管圣经会激励我们在这两方面有所付出。而我们真正的责任，或者说我们独特的使命和明显的优先事项在于，宣告这个不受欢迎、不实用的福音信息，好让邻舍和国民知道，耶稣是基督，是神的儿子。他们若相信，就可以因他的名拥有生命。

[7] J. Gresham Machen, "The Responsibility of the Church in Our New Age," in *J. Gresham Machen: Selected Shorter Writings*, ed. D. G. Hart (Phillipsburg, NJ: P&R, 2004), 376.

你在考虑建立新型的教会吗？

给积极、主动又有使命感的青年们一些忠告

遇见克里斯牧师。克里斯（Chris）不是真人。我知道现实中有许多克里斯牧师存在，所以抱歉这样说。他的故事是虚构的，但不是陌生的。不管你是不是牧师，都可以在这个故事中看到自己的影子。

克里斯生长在基督徒家庭里，这是一个充满爱、很安稳、有些严厉的家庭。他的父亲是南方一个中型浸信会教会的牧师。克里斯十二岁的时候，一家人搬到了中西部的一座小城，在那里，他的父亲在郊区的一个大型教会里担任执行牧师。这座新城市比克里斯和两个妹妹以前生活过的城市大一些，好吧，是**大很多**。事实上，这座城市有点吓人。但是他们上的基督徒学校是育才之地，对他们很有帮助，克里斯的父母看起来甚为满意。

总的来说，克里斯是个很好的孩子。他有几次违反宵禁，还有一次喝酒被逮到，但是克里斯很快就吸取了教训，也渴望

什么是教会的使命？

让父母开心。他的成绩很好，是优秀的运动员和吉他手。随着时间的流逝，他在有3500人的河畔社区教会里有了家的感觉。克里斯在青年团契中交到了朋友，每个礼拜天都去教会，在青年赞美乐队里担任吉他手，据大家所说，他的生活即使不优于一般人的情况，也至少过着福音派青少年应当过的生活。

去上大学

从基督教高中毕业后，克里斯搬到了另一个州，大约两小时路程，去一所备受尊重的基督教文理学院上学。起初，他想上州立大学，但是父母劝他，他有可能会迷失在州立大学中，不得不忍受许多反基督教的偏见。如果克里斯去小型的基督教学院，他会继续发展基督教的世界观，甚至可能在小教堂里带领音乐事工。

克里斯热爱文理学院。通过大一新生的查经，克里斯很快结交了三个朋友，他们对自己的信仰都很严肃认真，比克里斯一开始的时候更严肃认真。在很多方面，文理学院都有利于克里斯与主同行。他第一次始终如一地致力于个人奉献。克里斯总是和朋友谈论圣经和神学。此外，克里斯还认识到，关于基督教信仰，他要学的东西比之前想象的要多得多。在大三刚开始的时候，克里斯决定主修圣经研究。他在考虑去读神学院，成为他做梦也没有想过成为的人——牧师。

但是，也有一些担忧。首先，克里斯对教会不是很投入。他热爱自己的课程，但对去教会礼拜感到很勉强，一个月可能只去两次。克里斯觉得自己在课堂上学到了很多，一周要去小教堂三次，所以主日崇拜就不是必须参加的。克里斯也变得更有棱角了。这不全是坏事。克里斯在成长过程中是一个非常安静、顺从的孩子，他不想让父母和其他人失望。但是，他的锐气也会带来问题。克里斯可能会变得挑剔，尤其是对其他基督徒。他很自负，以至于让人感到厌烦。他也很聪明，热爱学习，如饥似渴地阅读，都给同学和教授留下了深刻的印象。这一点，再加上每周在小教堂弹一次吉他带来的声望，都使他变得有点傲慢。

大学带来了什么？

克里斯是在典型的主日学信仰中长大的。他知道许多圣经故事，在初中的夏令营上，邀请耶稣进入他的心里，认识到自己唯独被神的恩典所拯救，努力不惹是生非，会为不祷告、没有向更多的人传福音感到内疚，从来没有真正地质疑过任何事。但是，在上大学的时候，有很多东西改变了。克里斯并没有完全拒绝陪伴自己成长的基督教信仰，但是他开始觉得基督教信仰太单纯，会误导人——本意是好的，却太天真了。他对环境管理和穷人的困境产生了兴趣，这些问题

什么是教会的使命？

他从未在郊区听人谈起过。他也开始对本教会背景中的一些元素感到不满：青年团契的电子游戏，似乎太喜乐而显得不真实的赞美乐队，在他上大学之前刚刚竣工的、价值数百万美元的一尘不染的新设施。

真正影响克里斯的，是大四在国外学习的那个学期。克里斯辅修西班牙语，所以他决定去中美洲。他在那里学了一些课程，游览了一些历史名胜，尽情体验拉丁文化。在国外的这四个月里，克里斯第一次亲眼目睹了现实生活中的贫困景象。让他吃惊的是，这些贫穷的基督徒虽在深重的苦难之中，却依然活出了活泼美好的信仰生活。在中美洲，他多次参加的那个小教会，似乎比他知道的美国中西部的一些教会更有活力。这里的会众带着激情敬拜神。教会共同体紧密团结。教会拥有的资源虽然远比不上他家乡的大型教会，却为被遗弃的孩子开设了一家孤儿院。

克里斯回到美国时，心里怀着对另一种教会的热爱。他厌倦了大型教会，厌倦了计划，厌倦了拥有许多资源却无所作为的教会。他的教授深深体会到他的激情和抱负，鼓励他去追求自己的异象，不要为反对者所动。

异象

快进五年。克里斯现在二十七岁，毕业于东北部的一所神

学院。他不想继续上学。世界上有这么多受伤的、垂死的人，继续上学似乎是在浪费时间。但是，他不知道还有什么办法能成为一名牧师。他花了五年时间才拿到学位，因为每年夏天他都要回到中美洲，全身心投入他在上神学院时加入的城市教会。他以前从不知道教会可以如此令人惊叹。这个小小的共同体，在城里龙蛇混杂的地区，一起过着半修道院式的生活，而克里斯时时刻刻享受在其中。事实上，这个教会很想差派克里斯到城里另一个地区植堂，在那里，他可以把过去五年来所经历的东西复制出来。

有了正式的呼召，克里斯由小时候所属的宗派教会按立为牧师。五年前，克里斯还不知道怎么被按立为牧师，对很多事也不关心，所以他只做自己知道的事情。现在，他成了克里斯牧师，受过完整的学校教育，满怀抱负，有很多想法，充满激情。毕业几个月后，克里斯和先前教会的五位单身人士，在城里十几英里远的一处重新改造后的富人区定居下来。他们会分享自己的大部分财产，放弃美国梦，为“最小的一个”寻求公
255
正。这个教会将会是一个与众不同的教会，是一个建造神的国而不是构建计划的教会，一个会为城市寻求平安、以完整的福音来服侍全人的教会，建造这个教会就是神的使命（*Missio Dei*）。他们的异象是服侍邻舍，奉耶稣的名改变社区。

什么是教会的使命？

“偶然”相遇

就在他们第一次举行公开主日敬拜前的一个月，克里斯决定在城市一角进行祷告行走。走过十几条街区后，他偶然见到了一栋让人眼前一亮的建筑物，这栋建筑物有一个大尖顶和一些厚重的大门。克里斯认出了这座教堂。这是一座历史悠久的教堂，在社区里因为忠心服侍而赢得良好的声誉，并且以优秀的讲道为基督徒所熟知。

出于好奇，克里斯漫步走了进去，和教会的牧师约好了见面时间，他希望与当地的教会建立友谊。第二天吃午饭的时候，克里斯和蒂姆牧师分享了自己教会的异象。他分享了自己过去和现今的情况，以及未来的梦想。不管出于什么原因，克里斯就是很信任蒂姆。或许是因为蒂姆的年纪比克里斯大两倍多；或许是因为蒂姆的微笑；或许是蒂姆的胡须让克里斯想起了父亲。不管出于什么原因，蒂姆看起来和克里斯见过的、许多在大尖顶教堂里服侍的牧师都不一样。克里斯凭直觉认为，可以从这位牧师身上学到一些东西。

一次勉强的谈话

午餐时间过了一个多小时左右，克里斯决定问一个有点冒险的问题。

“我知道我们刚见面，你还不是很了解我。不过，你做牧师的时间比我长。其实，我还没开始呢！所以我想知道，对我做牧师你有没有一些建议？”

“我不知道该给什么建议，克里斯。你似乎对自己的教会有许多想法。我可以说很多，但是我不确定什么对你最有帮助。”

256

“随便说点什么都行。”克里斯插言道。

“好吧，我想，要说的第一件事就是，你的激情和奉献给我留下了深刻的印象。二十年前，似乎每个人都在离开这座城市。但如今，像你这样的孩子们正在回来，或者是初次来到这座城市，我猜。在最近的五年里，我看到的植堂者比之前二十五年的还要多。我很高兴你是其中一员。”

“谢谢，你这样说我很感激，蒂姆。不过，你还想告诉我什么呢？”

“如果你不打断我，我会告诉你的。”蒂姆笑着说。

“看到你愿意牺牲，愿意同情受伤之人，我很受鼓舞。我也喜欢你的一些想法，就是让教会更专注于培养门徒，而不是噱头和游戏。有太多的教会似乎并不把神当回事。我知道你不会犯这个错误的。”

克里斯喜欢这样的鼓励，但是他想要一些建议。“嗯，你对神的使命看得很到位。但是我希望学点什么。和我交流的多数牧师都没什么头绪，但是你似乎与众不同。所以，给我一

什么是教会的使命？

些金玉良言吧，或者诸如此类的。我今年二十多岁了。你今年……不管多大吧。你已经做牧师几十年了。而我还没开始呢。所以，假设你是我，刚开始做牧师。你知道了哪些东西，是很久以前就希望知道的？”

打开水闸

“好吧，我说，”蒂姆打趣道，“你能征求我的意见很好。我迟迟不谈论这个话题，是因为我可能有太多东西要讲。实际上这是我经常思考的事情，部分原因是我犯了许多错误，部分原因是我见过许多新的教会在这里建立起来，但是没能持
257 续多久。或者更糟糕的是，这些教会成了我们不太需要的那种类型。所以，如果你准备好了灭火水龙带，我就开始给出金玉良言了。”

“这是个奇怪的比喻，蒂姆，不过我已经准备好了。”

“我想第一件事情是，**与人打交道不要存成见**。你在做此类城市事工时，非常容易认为城市是好的，郊区很糟糕，或者资产阶级很差劲，不循规蹈矩的人很棒。不要误解我的意思，认为郊区的人会错误判断穷人、黑人以及其他所有人。我只是在说，要努力地了解真实的人，不要想当然地认为自己知道谁是英雄。每个人都有好坏的一面，包括中产阶级、穷人、富人，凡是你能想到的人。在你真正了解一个人、一个群体或

统计数据之前，不要评估他们。即使你了解了，还是有可能被对方惊人的一面震撼到。

“我必须学习的另一个功课是，该伸展的时候伸展，该收缩的时候收缩。”

“你的意思是……？”

“我的意思是，**在大的原则上伸展，而不是在具体应用上**。80年代初，我来到这里，那时候我希望每个人都听到耶稣的激进吩咐。”

“是啊，这有什么问题？那些吩咐在圣经里……”

“当然，没什么问题，这种渴望很大程度上是对的。但是，人们需要正确地理解这些吩咐。我们需要以经解经，不能把耶稣的夸张描述变成利未人的律法。所以，我学到的就是：在大原则上尽量伸展，没有限制、没有警告。但是，一旦谈到细节，比如讲道、辅导、门训时，我们应该更细致小心一点。

“你看，当耶稣说出最激进的话时，是为了确保跟随他的人真正明白跟随他意味着什么。他试图劝走那些不知道跟随耶稣代价的易变人群。基督的激进主义在于，人要彻底地忠于基督。所以，无论是什么阻碍了这种彻底的忠诚，包括家人、金钱、工作、地位、快乐、遵守规则等等，都是麻烦。因此，不要害怕告诉人，耶稣要位于这一切之前。但是要小心，不要描述得太具体了。你需要做一些应用，但不要坚持认为，真正属灵的人会自然而然有许多孩子或没有孩

258

什么是教会的使命？

子，或做这类工作而不是那类工作，或者生活在这种社区，或者以这种方式奉献金钱。

“我知道，把律法应用于懒惰的基督徒，感觉更像是说预言。他们中的一些人需要你那样做。但是，不要忍不住告诉每个人，他们的生活到底应该是什么样子。”

“但是，基督徒看起来不应该与世人不一样吗？” 克里斯问道，“我们不应该成为另类群体吗？我想，如果我们不直接挑战会众，我担心他们不会真正脱离物质主义和个人主义的。”

“你说得对。需要许多劝勉。并且，基督徒应该形成某种反主流文化。我们的特征都应该是爱、喜乐、平安、忍耐……你知道都有哪些标签。”

“但是……？” 克里斯知道还有下文。

“但是，” 蒂姆上钩了，“我们必须承认，敬虔的基督徒生活不都是完全一样的。人们有不同的呼召，也会从事不同的职业。热切关注移民问题的妇女可以从事法律行业，这样她就可以在这个领域伸张正义。而街角杂货店的老板所关心的事情或许不一样。这都没问题。对于你想让教会肢体做的一切事情，不要强迫整个教会也去做。”

“等等，可以再说一遍吗？”

“对于你想让**教会肢体**做的一切事情，不要让**整个教会**也去做。换句话说，聚集的教会和分散的教会之间是有区别的。

有些神学家称之为教会作为机构和教会作为有机体之间的区别。帮助人在工作、家庭和社区中，成为忠心的门徒、企业家和勤奋的工作者。你的工作是装备人服侍，而不是以基督的名义，把基督徒可能会做的每一件好事都列入教会计划。如果你的教会有个成员真的想让市中心公园有更好的游乐器械，你可以以教会的名义采纳这个想法，或者你可以鼓励这位弟兄，让他和家人带头在社区里做这件事。这样做甚至可能是进行外展服务的好机会，或许会让会众免于超负荷的服侍，免于为没有做所有事情而感到内疚。

“说到这里，我要再谈点儿别的有关内疚的事。牧师最重要的工作之一就是，帮助人们在犯罪的时候感到内疚，帮助人们在没有犯罪时感到平安。年轻的牧者，尤其是充满激情的牧者，往往迫切地想让会众对多数事情感到内疚。这是我们知道的可以深入人心的方式之一。听着，我并不是一直感觉良好、积极思考的讲道人。所以，这不是我要你做的事情。我只是想说，不要混淆了机会和责任。我们**能够**做某件事并不代表我们**必须**做某件事。如果你认为某个课外项目是正确的选择，那就鼓励会众，这可能是有价值的事工。但不要孤注一掷，试图说服他们必须做这件事。

“就像我说的，不同的人有不同的呼召。他们的良心会以不同的方式被刺痛。所以，不要期待每个人都喜欢你喜欢的这一切，也不要期待每个人反对你反对的一切。例如，对多数电影

什么是教会的使命？

我都不喜欢。我觉得电影里的语言、暴力、浴室幽默、性和影射都令人不舒服。看过电影后，多数情况下我都觉得很脏。所以，十年前我就不看电影了。这是个美好的决定。希望我的信念是基于一些圣经原则。当然，也有许多基督徒看了垃圾节目后觉得没什么。我已经学会了谨慎行事，不把自己的娱乐选择强加给其他人。我记得C. S. 路易斯说过这样的话，‘有一类坏人，他们的一个标志是，若不要求其他所有人弃绝某件事，他自己就不能弃绝’。^[1] 克里斯，我要说的是，如果你把自己的每个信念和所有理想主义的激情都加在整个会众身上，你会耗尽他们的精力，毁掉他们的。”

“好的，我明白了。” 克里斯**有点儿**明白了。尽管他想要表现出尊重和谦逊，但还是忍不住有点戒心。“但是，帮助人改变不是我的工作吗？如果我放任他们崇拜同样的偶像，他们怎么会改变呢？”

蒂姆竭力保持耐心，这是他不太擅长的。“我不是说你要放任他们崇拜偶像。谴责当然有用武之地，但是一般情况下，你可以更多地通过高举恩典来激励人。用乐观和恩典来激励你的会众，他们会走得更久、更远。真正的门徒训练是彻底的门徒训练，这一点你完全正确。但是，如果要持续下去，真正的

[1] C. S. Lewis, *Mere Christianity*, 3rd ed. (New York: HarperOne, 2001), 78.

门徒训练也必须是**现实的**门徒训练。我们需要提防自我强加的疲惫不堪，不要想着我们做的总是不够，事情总是糟糕的。同样，我们需要注意讲道的重音要落在神恩典的信息上，这是讲道的重点和特质，而不是在有关彻底牺牲的信息上。彻底的牺牲也会有，但前提是会众首先被基督为他们所做的彻底牺牲深深吸引。要帮助你的会众以神为乐，以他们称义的身份为乐，帮助他们理解与基督之间的联合，他们就能更有效地完成长远的使命。另外，他们也会变得更好相处。

“另一方面，身为基督徒，身为领袖，我们需要有话直说。我们需要挑战摇摆不定的人。但是不要忘了，你所感兴趣的正义和社区方面的事情只是敬虔的一个方面。性纯洁、宽恕、善良、喜乐、不妄称神的名、不醉酒、不搬弄是非，还有其他许多事情，也是成为圣洁的一部分，因为神是圣洁的。不要用一种不平衡来换取另一种不平衡。要防备各种各样的偶像，而不只是二十多岁的人能发现的那些偶像。”

261

第二回合

克里斯深吸一口气，又点了杯咖啡。蒂姆巧妙地离开了一会儿。当他回来的时候，克里斯准备再试一次。

他带着歉意说道：“我知道你很忙，我不想占用你一整天的时间。我很想多听你讲一讲，但是我不想耽误你接下来

什么是教会的使命？

的约会。”

“这是我唯一需要遵守的约会。”蒂姆面无表情地答道。

“很好。”

“把先前的思路梳理完。我一直在不停地谈论内疚、期望、天职、责任，是因为我关心教会，我也关心你。我在你这个年纪的时候，本可以让一个年长的人告诉我，克里斯，你并不是基督。”

“如果他叫你克里斯，不会显得很奇怪吗？”

“嗯？”

“没什么。请继续。”

“不管怎样，”蒂姆在试着弄清方向，“你需要记住，你不是弥赛亚。你不需要建造神的国。那是神的工作。你不需要为任何人赎罪。耶稣已经解决这个问题了。我知道你有宏大的计划和梦想，这真的很好。但是，只有在漫长的岁月里完成许多小事情，才能实现宏大的计划。我要说的是，为成为非凡之人祷告，但也预备成为平凡之人。不要试图立刻大展宏图。这个世界很大，这个国家很大，这个城市也很大。先去了解你的邻舍。付出代价培养几个关键的领袖。努力把道讲好，不要老是想着改变这个世界。

“操练忍耐，许多的忍耐。每周都要休息一天，别忘了。

262

“另外，不要小看了你想要帮助的人。我知道这一切都是出于好意，但有时候，我们可能会以高人一等的态度对待我们

认为软弱或需要帮助的人。事实上，我们都是软弱和需要帮助的，只是有不同的表现形式罢了。你不必成为任何人的救主。就作他们的朋友、弟兄、牧者。有时候，这听起来违反直觉，即你能为人做的最好的事情，就是对他们有更多的期待。我知道，你对这里以及世界各地的受伤之人心怀怜悯。我希望你永远不要丢掉这种怜悯心肠。但问题是复杂的，赠予者与接受者之间的动态关系也很复杂。有时候，最好是帮助人学习如何帮助自己。我不是在试图辩解，对耶利哥路上的受伤之人视而不见是正确的做法，我只是学到了惨痛的教训，即什么都做并不是无所作为的解药。”

这时，克里斯需要公开一些事情。“我确实很喜欢你说的这些，很有道理。我在神学院的一位教授告诉过我，我的这些想法让他筋疲力尽。他告诉我，我不应该把世界上所有的问题都担在自己肩上。”

“我可不是这么说的。”蒂姆说道。

“但我知道他是什么意思。我也知道你说的意思。我想说的是：我认为多数人之所以陷入困境，并不是因为他们想做的事情太多了。似乎大多数美国人都很懒惰、冷漠，基督徒也一样。没有牺牲精神。没有紧迫感。没有攻克己身。我见过的大多数基督徒都是过着优哉游哉的生活。他们的生活就像是度假，而不是战争。除了孩子、退休资产和下个月的足球聚会之外，他们什么都不关心。”克里斯越说越激动。“大多数教会

什么是教会的使命？

都不合格，因为他们与世隔绝，对其他任何人的问题都漠不关心。他们是一个神圣的群体。他们是乡村俱乐部，只对照顾自己的成员有兴趣。”

263 蒂姆不知道该如何继续谈话。最后，他转向了自己的布道本能。“我听了你所说的。我很肯定你说对了，的确有许多教会和基督徒像你所说的那样。不过，冒着开始布道的风险，我能对你刚才讲的给出三点回应吗？”

“我想，当然可以。我这辈子都在听三点式布道！开始吧。”

“首先，你说有些基督徒懒惰、冷漠，这是对的。他们中有些人是假基督徒、伪善者、骗子。但也有些人在尽力做到最好。有些人饱受内疚之苦。也有些人有太多的恐惧和担忧，想着该如何解放西藏。我不是在让你温和对待懒惰之人。只是在你年纪渐长之后，你会看到，世界上有不同的人，有时候他们需要听到这个古老故事的不同章节。在解读每一段文本或每一种情况时，小心不要把你的经历或个性代入其中。你对教会的看法是对的，其他人的看法也是对的。

“其次，你或许也知道这一点，即教会很大一部分事工是照顾自己的成员。想想所有关于‘彼此’的吩咐。这些是关乎教会生活的诫命。想一想保罗关于属灵恩赐的教导。这些恩赐都是为了建造教会。再想想耶稣，他说世人会凭着门徒彼此的爱认出他们。我开始做牧师的时候，常说‘教会是唯一不为成

员的利益而存在的机构’。我常常对会众讲：‘教会不是为你存在的，而是为了外面的人。’”

“完全正确！”克里斯插嘴道。

“等等。我的心意是对的。当时，我在努力鼓动会众去传福音，关心邻舍。但是，在讲完大部分的新约圣经后，我意识到之前说的话不正确。地方教会对自己的成员负有独特的责任。长老必须监管羊群，而不是监管整座城市。教会是军队，但也是方舟。人们需要在这艘方舟里获得安全、关怀和教导。我用了很长时间才明白，要想让会众关心教会外的世界，其方式并不是谴责成员对教会的爱太多了。我们聚在一起成为神圣的群体。但我们也会分散，走出去进入世人中。”

264

“很好，拿下两局了，剩下第三点是什么？”

“我会尽量简洁一点的。”

“我不会屏住呼吸的。”

“嗯，或许是个坏主意。但我会尝试的，”蒂姆收拢一下思绪，“身为基督徒，最艰难的事情之一就是，弄清楚生活中的好东西究竟应该拒绝，还是应该享用。”

“我不太明白。”

“我的意思是，有些基督徒谈到，神如何赐给我们所有这些礼物去享用，以及我们的生命应该如何成为美好的。还有一些基督徒谈论爱某些东西超过爱神的危险，以及我们怎么会变得如此软弱、安逸。当然，这两派基督徒都是正确的。就像切斯

什么是教会的使命？

特顿（G. K. Chesterton）所说，宇宙既是要进攻的食人魔城堡，也是我们每晚回家的小屋。世界是战场，同时也是礼物。切斯特顿说，神想让我们因这个世界而有更大的喜乐，同时又对这个世界有更强烈的不满。所以，是的，我们需要乐意为耶稣舍弃一切。但是，我们也需要准备好从他手里接受祝福。我们不想让会众认为，最严肃的基督徒总是无时不刻保持严肃的。我们可能在打仗，但即使是士兵有时候也会吃冰淇淋。我想说的是，我们必须警惕富足和苦行主义。两者都是伪造的福音。”

当咖啡凉下来

谈话进行到这个时候，已经过了三个小时，两人都摄入了太多的咖啡因，有几件事弄清楚了。克里斯得到的比他想要的多。蒂姆还有很多要说的。给一大笔小费是应该的。

265 尽管有几次剑拔弩张的交流，两位牧者还是很开心。但是，两个人也准备要离开了。你只能和刚刚熟络的人热情地交谈这么久。但克里斯还没有尽兴。

“你请我吃午饭，还抽空和我交谈，我真是无比感激。很抱歉，我有时候有点强求。”

“这我倒没注意。或许我自己有点强求呢。很高兴你问了这么多好问题。”

“好吧，”克里斯笑道，“我还有一个问题。”

“还有三分钟。说吧。”

“你给了我很多值得思考的东西。有些话我很喜欢，有些话我需要慢慢回味。不过，跟你谈了神的使命后，我感觉有点糊涂了。我一直告诉人们，我们是不同类型的教会，是建造神的国而不是制定计划的教会，是为城市求平安、服侍全人的教会。我们的异象是服侍邻舍，奉耶稣的名改变社区。不过，这好像跟你说的不一样。所以，你认为我们这个新型教会的使命应该是什么？”

“好问题。我有一个革命性的想法。” 克里斯全神贯注地听着。“你准备好了吗？”

“准备好了。不过，我觉得你在给我设圈套。”

“不是圈套，只是为你知道的东西做个铺垫。我相信，无论是你的教会，我的教会，阿帕拉契亚的教会，阿塞拜疆的教会，无论在任何地方，教会的使命**都是**凭着圣灵的能力，让人做耶稣基督的门徒，归荣耀给父神。”

“哇，你这句话把三位一体都包含在内了。”

“谢谢，我一直在想这句话。”

“所以基本上，你是在说大使命就是唯一重要的事情。”
克里斯喃喃自语。

“不，不是唯一重要的事情。你方才问我，你的教会的**使命**是什么。而我说这就是你的使命。耶稣差派门徒进入世人中，使万民作他的门徒。这就是神差派教会进入城市要完成的

什么是教会的使命？

使命。培养门徒是你的重点。这不代表，你必须放弃在满足人需求方面的全部计划。不过这意味着，在一个时间、精力和资源都很有有限的世界里，你的教会最重要的就是给非基督徒传福音，培养信徒，建立健康的教会。

“我知道你想有所作为。按照我的经验，有所作为的最好方式就是教导圣经，为耶稣作见证，在讲道中，在公交车上，在辅导人的时候，围坐在餐桌旁的时候，任何时候只要你有机会。相信我：神的道完全有能力做神的工。”

再会

然后，就在他们离开桌子分道扬镳时，蒂姆又看了一眼他的新朋友，然后带着让彼此都惊讶的慈父般的温柔说道：“克里斯，把主要的事情当成主要的事情，那就没什么问题了。”

“谢谢。这句话意义重大。”

“我应该感谢你打扰了我这么长时间，这个过程很愉快。对打发下午的时光来说，这种方式不错。”

克里斯赞同，希望今后还能有更多这样的下午时光。“所以，蒂姆，你愿意下周再共进午餐吗？”

“我很乐意。”

“太好了。我想我可以从你身上学到很多东西。”

“我相信，我同样可以从你身上学到很多东西。”

附 录

作者在写作过程中，部分阅读或（更多的时候）整本阅读过的书：

Stott, *Christian Mission in the Modern World*.

Lesslie Newbigin, *The Gospel in a Pluralist Society* (Grand Rapids: Eerdmans, 1990).

Newbigin, *The Open Secret: An Introduction to the Theology of Mission* (Grand Rapids: Eerdmans, 1994).

Bosch, *Transforming Mission*.

P. T. O'Brien, *Gospel and Mission in the Writings of Paul: An Exegetical and Theological Analysis* (Grand Rapids: Baker, 1995).

Darrell Guder, ed., *Missional Church: A Vision for the Sending of the Church in North America* (Grand Rapids: Eerdmans, 1998).

Köstenberger, *The Missions of Jesus and the Disciples according to the Fourth Gospel*.

James F. Engel and William A. Dyrness, *Changing the Mind of Missions* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2000).

Andreas J. Köstenberger and Peter T. O'Brien, *Salvation to the Ends of the Earth: A Biblical Theology of Mission* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2001).

Mark R. Gornik, *To Live in Peace: Biblical Faith and the Changing Inner City* (Grand Rapids: Eerdmans, 2002).

Cornelius Plantinga, *Engaging God's World: A Christian Vision of*

什么是教会的使命？

Faith, Learning, and Living (Grand Rapids: Eerdmans, 2002).

Eckhard J. Schnabel, *Early Christian Mission*, 2 vols. (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2004).

Albert M. Wolters, *Creation Regained: Biblical Basics for a Reformational Worldview* (Grand Rapids: Eerdmans, 2005).

David J. Hesselgrave, *Paradigms in Conflict: 10 Key Questions in Christian Missions Today* (Grand Rapids: Kregel, 2006).

Ed Stetzer and David Putnam, *Breaking the Missional Code: Your Church Can Become a Missionary in Your Community* (Nashville: B&H, 2006).

Christopher J. H. Wright, *The Mission of God: Unlocking the Bible's Grand Narrative* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2006).

Craig Van Gelder, *The Ministry of the Missional Church: Community Led by the Spirit* (Grand Rapids: Baker, 2007).

Alan Hirsch, *The Forgotten Ways: Reactivating the Missional Church* (Grand Rapids: Brazos, 2007).

McNeal, *Missional Renaissance*.

James Davison Hunter, *To Change the World: The Irony, Tragedy, and Possibility of Christianity in the Late Modern World* (New York: Oxford University Press, 2010).

Keller, *Generous Justice*.

John Piper, *Let the Nations Be Glad! The Supremacy of God in Missions*, 3rd ed. (Grand Rapids: Baker, 2010).

David Platt, *Radical: Taking Back Your Faith from the American Dream* (Colorado Springs: Multnomah, 2010).

M. David Sills, *Reaching and Teaching: A Call to Great Commission Obedience* (Chicago: Moody, 2010).

Timothy Tennent, *Invitation to World Missions: A Trinitarian*

Missiology for the Twentyfirst Century (Grand Rapids: Kregel, 2010).

David VanDrunen, *Natural Law and the Two Kingdoms: A Study in the Development of Reformed Social Thought* (Grand Rapids: Eerdmans, 2010).

Wright, *The Mission of God's People*.

Michael Horton, *The Gospel Commission: Recovering God's Strategy for Making Disciples* (Grand Rapids: Baker, 2011).

总索引

（条目中的页码为英文原书页码，即本书中的边码。）

Abraham 亚伯拉罕 30-34, 77-79

Acts 29 network 20 注 11

affluence 富足 178-79, 264

already and not yet 已然和未然 117, 178

asceticism 苦行主义 264

assurance 确据 53

atonement 赎罪 199

Barnett, Paul 保罗·本内特 170

Bavinck, Herman 赫尔曼·巴文克 217 注 10-11

blessing 祝福 30-34, 77-79, 124-25, 178

Bock, Darrell 达雷尔·博克 40, 49-50, 166

Bosch, David 大卫·波什 18-19, 26, 39-40, 44

Calvin, John 约翰·加尔文 156, 169

capitalism 资本主义 186 注, 188

charity 慈善 188-89

Claar, Victor 维克多·克拉尔 186 注 14, 189, 190

consummation 成全 87-88, 123-25, 134

creation 创造 41-42, 70-72, 129-30, 216-17

什么是教会的使命？

cross-cultural mission 十字架文化使命 43

cultural engagement 文化参与 27, 203-4

cultural mandate 文化使命 208-13

cultural renewal 文化更新 92, 218

David 大卫 83-85, 119-20

death 死亡 72-73, 82, 242-43

Didache 十二使徒遗训 164 注

disciple making 培养门徒 22-23, 26, 43-48, 51, 59, 62-63,
112, 231-37, 260

early church 早期教会 49-52, 170

economics 经济 186-92

elect 选民 132

eschatology 末世论, 参见“已开启的末世论”

eternal suffering 永恒的痛苦 27

evangelism 福音传道 22, 27, 51, 54, 227-29

Exodus 出埃及记 79-81

“expanding the kingdom” “扩张神国” 121-22, 133-35, 229,
261

fair trade goods 公平买卖 190

faith 信 170-71, 227

faithful presence 忠实地活着 21, 203, 219

fall 堕落 72-73

financial generosity 在金钱上慷慨 144

forgiveness 赦免 48, 53, 94, 101-2, 109, 111

God : 神 :

- character of 神的属性 226-27
- fellowship with 与神相交 77-78, 86
- glory of 神的荣耀 134, 245
- image of 神的形象 71-72
- judgment of 神的审判 76-77, 198-200, 243-45
- living in the presence of 活在神的面前 69-70, 83, 86, 89
- man's alienation from 人与神的疏远 73-74
- and reconciliation with man 神与人和好 109-10, 207-8
- redemptive reign of 神救赎性的统治 119-22

Godwin, William 威廉·戈德温 180

Goldingay, John, 180 注 8

Good Samaritan 好撒玛利亚人 165-66

gospel : 福音 :

- broad understanding of 对福音广义上的理解 95-100, 106-113
- defining 福音的定义 92-94
- and good works 福音与好行为 170-71, 227-29
- narrow understanding of 对福音狭义上的理解 100-113
- proclamation of 宣讲福音 37-38, 45-60

grace 恩典 177, 260

grace-based generosity 基于恩典的慷慨 168-70

Great Commission 大使命 26, 40-63, 231, 241-49, 265

greed 贪心 161

guilt 内疚 23, 177, 259

Hamilton, Victor P. 维克多·汉密尔顿 32 注 9

什么是教会的使命？

Hazlitt, Henry 亨利·黑兹利特 189

healing 治病 56

heaven 天堂 16, 247-48

Heidelberg Catechism 海德堡要理问答 174

hell 地狱 16, 243-45

Holy Spirit 圣灵 48-49, 51, 59, 101, 125, 226-27

Hunter, James Davison 詹姆斯·戴维森·亨特 26 注 13, 162
注 10, 203, 231 注 2

idolatry 偶像崇拜 259-61

imputed righteousness 归算的义 102-4

inaugurated eschatology 已开启的末世论 117-18, 124-25,
128-31

injustice 不公 145, 153-55, 181

Israel 以色列人 81-83

itinerant ministry 往各城去传道 164

Jesus : 耶稣 :

authority of 耶稣的权柄 45-46, 48, 56, 59

death and resurrection of 耶稣的死与复活 68, 86-87,
92, 100-106, 111, 200

final words of 耶稣最后的话 43

kingship of 耶稣的王权 85-87, 118-23, 132, 212

mission of 耶稣的使命 36-40, 51, 53-56

obedience to 顺服耶稣 16

priestly office of 耶稣的祭司职分 35

return of 耶稣的再来 87, 125-31

as Servant-Messiah 耶稣作为仆人弥赛亚 136-39

justice 正义 146-47, 156-63, 176-77, 181-82

justification 称义 90, 104, 203, 260

Keller, Tim 提摩太·凯勒 11, 24, 26 注 13, 130, 174, 183 注
12, 193, 231

kingdom of God 神国 21, 27, 92, 106-13, 116-39, 197, 参见
“扩张神国”

kingdom of heaven 天国 95-97, 118

“kingdom of priests” “祭司的国度” 34-36

Klay, Robin 罗宾·克莱 186 注 14, 189, 190 注 23

Köstenberger, Andreas 安得利亚斯·克斯顿伯格 19-20, 26 注
13, 39, 53, 55, 57-58, 242 注 1

Ladd, George Eldon 乔治·艾尔登·赖德 117, 132-134, 175

last days 末世 117

Lazarus 拉撒路 166-67

“least of these” “最小的一个” 162-65

liberalism 自由主义 116

Little, Christopher 克里斯托弗·利特尔 40 注 16, 238

Lord's Supper 圣餐 232

loving your neighbor 爱你的邻舍 143-147, 192-194, 224-225

Machen, J. Gresham 梅钦 248-249

McNeal, Reggie 雷吉·麦克尼尔 20 注 10, 30, 34, 237 注 3

Meilaender, Gilbert 吉尔伯特·梅兰德 179, 239

mercy ministry 怜悯事工 24, 27

Mill, John Stuart 约翰·斯图亚特·米尔 180

minimum wage laws 最低工资法 190

什么是教会的使命？

missions : 使命 :

dependency dilemmas in 使命中的倚赖困境 228 注
as incarnational 道成肉身的使命 34-35, 54-57
in the Old Testament 旧约圣经中的使命 30-36, 42-43
as providing for physical needs 满足物质需要的使命 56-57
working definition of 使命的可行定义 15-20, 参见“十字架文化使命”

missional thinking 使命性思想 20-22, 30-34, 237-39

moral proximity 近距离道德 183-86, 225

Mosaic Law 摩西律法 35, 81-82

Neill, Stephen 史蒂芬·尼尔 15, 18

new heavens and new earth 新天新地 88, 98-99, 102, 129,
177, 203-19

Noah 挪亚 76

Novak, Michael 迈克尔·诺瓦克 180, 186 注 14

obedience 顺服 30-34, 224, 230

O'Brien, Peter 欧白恩 26 注 13, 39, 51 注 27, 53 注 20, 62
注 44, 247 注 5

oppression 欺压 145, 154-56

Paul 保罗 59-62, 99-100

peace offering 平安祭 198-200

Piper, John 约翰·派博 17 注 1, 18 注 2, 26 注 13, 46 注 24,
71 注 4, 244, 245, 247

poor 贫穷 36-40, 130, 142-46, 150-52, 154-59, 161, 167,
170-71, 173-77, 181-82, 186-87, 189-90, 239

poverty of spirit 灵里的贫穷 39, 175-76, 239

prosperity gospel 成功福音 178

Redeemer church network 救赎主教会网络 20 注 11

redemption 救赎 75-87

redemptive history 救赎史 30-31

redistribution 重新分配 161

repentance 悔改 48, 95-97

restoration 恢复 41-42

resurrection 复活 22, 92, 216-17

Ryken, Philip 莱肯 157

salvation 拯救 42, 74-75, 86, 123, 135-36, 208, 248

Schnabel, Eckhard 席纳博 26 注 13, 32, 36 注 13, 40 注 16,
43, 52, 53 注 29

Schneider, John 约翰·施耐德 167, 178-179

shalom 平安 52-53, 195-203, 248, 255

Sills, M. David 大卫·西尔斯 26 注 13, 46 注 25

sin 罪 76-77, 81-83, 167

Smith, Ralph 拉尔夫·史密斯 160

social justice : 社会正义 :

application of 社会正义的应用 21, 173-93

and biblical exegesis 社会正义的圣经依据 141-71

history of the term 社会正义这一术语的历史 179-83

social problems 社会问题 22

social transformation 社会变革 40, 54, 129-31

spiritual bondage 属灵的捆绑 39

Spurgeon, Charles 司布真 215

什么是教会的使命？

Stott, John 约翰·斯托得 20, 25 注 13, 41, 52, 54, 57

suffering 苦难 22, 27

Suffering Servant 受苦的仆人 68, 84, 86, 136-37

tariffs 关税 190

taxation 征税 159

wealth 富有 147-53, 166-67, 177-79, 186-92

works 行为 55, 112, 223-39

worship 敬拜 247

Wright, Christopher 克里斯托弗·莱特 18, 26 注 13, 30-31,
34, 41-42, 70 注 2, 79

Year of Jubilee 禧年 37, 147-53

经文索引

（条目中的页码为英文原书页码，即本书中的边码。）

创世记		4:8	74
1	174, 211	4:11	30
1-2	208	4:23	74
1:1	70	5:29	30
1:26-27	70	6	76
1:27	225	6:5	76
1:28	209	6:11-12	76
2	211	9	174
2:15	71, 209	9:1-7	211
2:17	72	9:6	210, 211
3	72, 73, 75, 210	9:9-17	76
3:5	72	9:21-22	76
3:14	30	9:25	30
3:15	74, 77, 212	11:4	76
3:16	73, 210, 211	12	30, 31, 33, 77
3:17	30, 71, 74	12:1	31, 77
3:17-19	210	12:1-2	32, 32注 9
3:19	211	12:1-3	30, 33, 77
3:24	73, 75, 211	12:2	31, 78
4-11	76	12:3	33, 78
4:7	73	12:7	205

什么是教会的使命？

13:14-15	205
13:14-17	77
15:4-5	77
15:7	205
15:18	205
17:1	32注 9
17:1-14	77
17:7-8	77
17:10-14	33
18:18	77
22:16-18	33, 77
22:17	78
26:2-5	77
28:13-15	77
35:10-12	77
42:18	32
43:27	198, 200

出埃及记

4:14-5:10	35
7:1-28	35
10:1-18	35
12	81
15:12	79
16:18	168
19	34, 35
19:4-6	34注 12
19:5-6	34

19:10	35
19:12-13	81
20:2	79

利未记

3:1-2	198
16:21-22	82
17:11	199
19	143
19:9-10	143-44
19:9-18	143
19:11-12	143, 144
19:13	145
19:13-14	143, 145
19:15	146
19:15-16	143, 146-47
19:17-18	143, 147
19:18	143
19:35-36	144
25	147, 148, 149,
	153
25:23	152

民数记

3:8	210
18:1-7	210

申命记

5:15 79
6:10-12 205
10:14 70

约书亚记

1:9-13 205
6:2 205
13ff. 148
16 205

撒母耳记上

8:5 118
8:7 118
13:14 83

撒母耳记下

书卷名 84
7 122
7:9 83
7:10 83
7:12 83
7:13 83
7:16 83

列王纪上

5:12 198
22:6 32注 9

列王纪下

5:13 32注 9
25:7 84

历代志上

书卷名 177

历代志下

书卷名 177
19 160
19:6-7 160

约伯记

1:21 178
6:15-17 215
29 174
34:20 215
41:11 70

诗篇

书卷名 174
2:8 83
4:8 198
8 174, 212
10 175
24:1 70, 152
56:3-4 242
69 175

什么是教会的使命？

72	175	1:10	153
73:3	197	1:13	153
82	175	1:14	153
90:10	152	1:15	153
102:25-26	214	1:16-17	154
102:26	215	1:17	154
115:3	70	1:20	154
122:6-9	198	1:21	154
145	119	1:23	154
145:11	145	2:2	84注 6
145:13	120	5:8	159
		9	84, 97, 122, 200
箴言		9:1	96, 97
书卷名	177	9:6-7	199
6:6-11	175	9:7	88
17:15	69	11	84, 122, 200
18:10	242	19:23-25	84注 6
24:24	69	36:16	32注 9
30:8-9	177	40	200
30:9	175	42	200
		42:6	36
以赛亚书		49:3	136
1	153-55	49:5	136
1:1	153	49:6	36
1:2	153	51:6	214
1:3	153	53	84, 200
1:4	153	53:4-6	137
1:5-8	153	53:11	84

58	155-56	66:23	204
58:3	155		
58:4	155	耶利米书	
58:6	155	3:17	84注 6
58:7	155	21	157
58:8-10	155	21:3	157
58:13	155	22	156-58
60	218	22:1	157
60:3	36	22:3	156
60:3-4	84注 6	22:3a	157
61	97, 98	22:3b	157
61:1	38	22:11	157
61:1-2	36, 38, 98	22:13-16	157
61:3	38	22:15-16	156
61:4	98	22:17	157
62:3	98	22:18	157
63:1-7	98	22:24-30	156
65:16	98	29:5	201
65:17	88, 97, 132, 204	29:6	201
65:17-25	123, 204	29:7	201, 202, 203
65:18	88	29:8-10	201
65:19	88	29:28	201
65:20	88	33	97
65:23	88	50-51	202
65:24	88	50:2	202
65:25	88, 204	50:29	202
66:22	204	51:60-64	202
66:22-23	204, 206注 4		

什么是教会的使命？

但以理书		3:1-3	161
7:13-14	122	3:2	161
		3:5	161
约珥书		3:11	161
2:28-29	124	4:1-2	84注 6
2:30-31	125	6:1	159
		6:6	159
阿摩司书		6:6-7	159
2:6-7	158	6:8	159-61, 193
4:1	158, 159	6:11-12	161
5	158-59		
5:7	158	哈巴谷书	
5:10	158	2:14	97
5:11	158, 159		
5:12	158	撒迦利亚书	
5:14-15	158	2:11	84注 6
5:18-20	158		
5:21	158	马太福音	
5:24	158	书卷名	43, 44, 58, 118
6:1	159	1	44
6:4-7	159	1:1-17	85
		1:21	86
俄巴底亚书		1:21-23	199
1:21	118	2	95
		2:15	80
弥迦书		3:2	95, 132
2:2	160	3:3	96
3:1	160	4	97

4:12-16	96	10:42	164
4:15-16	96	11:2	164注 11
4:17	95, 116, 132	11:11	164
4:23	95	11:12	133
5:3	175	11:24	243
5:13	226	12:28	128, 133
5:16	225	12:29	212
5:19	133	12:37	243
5:20	133	13	116
5:43-45	224-25	13:49-50	243
6:10	129, 132, 133	15:24	42
6:19-24	170	16	126
6:33	133, 175	16:19	58, 126
7:12	147	18	126
7:16-20	227	18:6	164
7:17	227	18:9	243
7:21	133	18:10	164
8:11	133	18:14	164
8:12	121	18:21-35	153
10	164	19:12	133
10:5-15	164	19:28	213, 217注 10
10:7	133	20:21	122
10:16-39	164	21:43	133
10:21	128	22:30	230
10:26	243	22:36-40	224
10:28	243	22:39	143
10:30	243	23:1	163
10:40-42	164	23:8	163

什么是教会的使命？

23:9	163	马可福音	
23:10	163	书卷名	56
23:13	133	1:14-15	97
24:14	46注 25	1:15	56, 132
24:30-31	129, 132	1:17	56
24:35	214	1:21-34	56
25	135, 162, 163,	1:35	55
	164, 176, 193	1:38	56
25:31-46	162-64, 243	1:41	56
25:34	133	1:44	56
25:34-40	162	1:45	55
25:40	163	2:1-12	56
25:45	163	2:17	56
26:6-13	170	3:27	212
26:11	130	3:35	163
26:27-28	86	4:26-29	133
27:51	86	4:30-32	133
27:52-53	86	6:5-6	56
28	48	7:36	56
28:16	45	8:1-3	55
28:16-20	26注 14, 40, 41,	8:2	56
	45	9-10	56
28:18	45	9:22	56
28:18-20	138	9:47	133
28:19	48, 69	10:14	120
28:19-20	46	10:15	133
28:20	125	10:21	135
28:20b	46	10:23	133

10:23-25	120	6:20	38
10:24	135	6:31	147
10:45	54, 56, 86	7:18-23	39
12-16	56	7:22	38
12:31	143	8:1-3	170
13:10	26注 14, 40, 47	9:59-61	39
13:31	214	10	184
14:9	26注 14, 40, 47	10:9	133
16:8	47	10:25	165
16:15	47	10:25-37	165-66
16:19	87	10:29	165
路加福音		10:36	165
书卷名	58, 118	10:37	165
1	166	12	166, 188
1:30-33	85	12:15	166
1:79	199	12:21	166
2:4	85	12:31	133
2:14	199	12:32	133
4	37, 38, 39, 40	13:28	121
4:16-21	36, 37	13:29	133
4:18	38	14:13	38
4:18-19	37, 97	15	167
4:21	98, 153	16	166, 167, 184
4:22	98	16:13	166
4:25-27	39	16:19-31	166-67
4:29-30	98	16:20	38
6	166	16:22	38
		16:24	243

什么是教会的使命？

16:25	166	3:17	55
17:18	57	3:18	243
17:20	132	6:57-58	55
18	167	11:35	242
18:17	120, 133	11:38	242
18:22	38	11:43	124
18:27	167	14:6	58, 123
18:29	133	14:26-27	53
19	167	16:33	53
19:8	38	18:36	122
19:10	57	20:19	53, 199
19:11	133	20:21	43, 52, 53, 58,
21:3	38		199
21:18	242	20:23	58
21:33	214	20:26	53, 199
22:30	122	20:31	54, 58
23:42	122		
23:51	133	使徒行传	
24:36	199	书卷名	49, 50, 58, 112
24:44-49	26注 14, 40, 47-48	1	50
24:47	90	1:1	48, 49, 53
24:48	48	1:3	116
		1:6	128, 131
		1:7	128
		1:8	26注 14, 40, 44,
			48, 49, 52, 69,
			90, 125
		1:22	50
约翰福音			
书卷名	58		
1:12	58		
3	244		
3:14-15	55		

2	50	7	50
2-7	44	8	44, 51
2:26	123	8:12	110注 4, 116
2:36	135-36	8:14	51
2:38	46, 135-36	8:25	51
2:41	46, 50	8:40	51
2:42	49	9:15	60
2:43	49	9:15-16	60
2:44-46	49	10:36	53
3	50	12:24	51
3:15	50	13:23	99
3:19	50	13:26-40	109
4	50	13:32-33	99
4:2	50	13:38	135
4:4	50	13:38-39	110
4:12	123	14:21-23	51
4:29	50	18:3	60
4:31	50	19:8	116
4:32-34	170	20	43注 22
4:32-37	49	26:16-18	60
5	50, 170	28:23	110注 4, 116
5:4	170	28:31	44, 51, 110注 4, 116, 119
5:12-16	49		
5:20	50		
5:21	50		
6	50	罗马书	
6:4	50	书卷名	102, 103
6:7	50	1	103, 244
		1:7	200注 2

什么是教会的使命？

1:16-17	102	哥林多前书	
1:17	102, 103注 2, 104	1:3	200注 2
1:18	103	1:17-18	106
2	103	1:21	106
3	103	2:2	69
3:10	103	3:21-23	100
3:19	103	4:16	61
3:21	103	5:5	232
3:28	170	6:9	121
4:3-6	103	7:12-16	61
4:6	104	7:31	21, 218
5	212	10:31	245
5:1	53, 200, 203	10:33-11:1	62
5:12	242	10:36-37	101
8	104, 215, 248	10:36-43	100
8:11	87	10:43	101
8:18-25	215	11:1	61
8:19	248	11:17-18	232
8:20-21	129	11:20	232
8:21	71, 129, 248	11:33-34	232
9:5	78	13:8	215
9:6	201	14:23-25	61
10:9	135	15	128
10:15	46	15:1-5	104
13:9	60, 143	15:24	212
14:23b	112	15:26	242
15:22-29	169	15:37	216
15:23	60	15:42-44	216

哥林多后书

1:2	200注 2
5	207
5:8	243
5:11	207
5:17	125, 217注 10
5:19	207
5:20	57, 207
6:3-7	61
8-9	168-70, 174, 185
8:1	168
8:1-7	168
8:4	168
8:6	168
8:7	168
8:8	170
8:8-15	168
8:9	168
8:13	169
8:13-15	168
8:16	168
8:16-9:5	168
8:19	168
9:5	170
9:6-15	168
9:8	168
9:14	168

9:15 168

加拉太书

1:3	200注 2
2:10	60, 169, 176
3:8-9	79
3:9	33
3:16	78
5:14	6, 143
5:21	121
5:22-23	227
6:1-10	174
6:10	162, 166, 176, 184, 203, 245
6:16	201

以弗所书

1:2	200注 2
1:3	178
1:7	80
1:11-14	178
1:14	128
1:22	212
2:5-6	87
2:6	213
2:10	55, 227
2:13-14	101
2:13-22	52

什么是教会的使命？

2:14 127

3:10 127

4:28 144

5:8 125

6:15 61

腓立比书

1:2 200注 2

1:5 62

1:12-18 61

1:14 62

1:21 243

1:27 62

1:30 62

2:5-11 54

2:15 125

2:16 62

3:9 104

4:7 53

歌罗西书

1 207

1:2 100注 2

1:13 121, 122

1:13-14 80

1:15-20 206

1:15-23 110

1:19-20 134, 207

1:20 110, 206

1:21 110

1:23 110

帖撒罗尼迦前书

1:1 200注 2

2:5-12 61

2:13-16 61

4 244

5:15 203

帖撒罗尼迦后书

3:1 61

3:6-12 175

3:13 203

提摩太前书

1:2 200注 2

2:5 122

4:3-4 178

5:8 184

6:9 167

6:18 203

提摩太后书

书卷名 43注 22

1:2 200注 2

2:11-12 213

3:16 30

提多书

1:4 200注 2
2:1-10 61
2:14 55, 223

腓利门书

3 200注 2

希伯来书

1:3b 87
1:10-12 214
2:3-4 49
2:6-8 212
2:8 212
2:9 212
2:14-15 244
5:3 199
9:13-14 82-83
10:1-4 199
10:12 87
11:10 205
11:13 120

雅各书

1 170-71
1:27 171

2 170-71

2:1-7 171

2:8 143

2:18 170

2:21-25 227

2:24 170

3:9 210

5 170-71

5:1-6 145, 171

5:4 145, 155

彼得前书

1:1 203
1:17 203
2:9 35
2:11 120, 203
2:11-12 35
3:17 203

彼得后书

1:12-15 43注 22
3:5-7 217
3:6 217
3:10 214
3:12 214
3:13 204

什么是教会的使命？

约翰一书		21:1-22:5	204
2:17	214	21:2	204, 206
3	185	21:4	132
3:17	185	21:5	205
4:19	224	21:5-6	132, 205
5:3	224	21:9-27	124
		21:23	247
启示录		22:1-5	124
书卷名	218, 244	22:4	75, 89, 131
3:17	38	22:5	247
4	247		
5	247		
7	218, 247		
7:9	218		
7:10	247		
11:19	219		
12:11	242		
16:17-21	219		
18-19	206		
19-20	129		
19:20	212		
20:1-3	212		
20:7-10	212		
20:11-15	244		
21	75		
21-22	204		
21:1-3	88		
21:1-4	124		



你的教会健康吗？

使命：

九标志事工存在的目的是为了用圣经视野和实用资源装备教会领袖，进而通过健康的教会向世界彰显神的荣耀。

为此，我们希望帮助教会在常常被忽略的、但却是健康教会当有的九个标志上成长：

- I. 解经式讲道
- II. 基于圣经的神学
- III. 基于圣经的福音信息
- IV. 基于圣经理解悔改归主
- V. 基于圣经理解福音布道
- VI. 基于圣经理解教会成员制度
- VII. 基于圣经理解教会纪律
- VIII. 基于圣经理解门徒训练
- IX. 基于圣经理解教会带领

在九标志事工网站，我们会发表文章、书籍、书评和电子期刊。我们同时也举办大会、访谈教会领袖，和提供其他资源来装备教会以彰显神的荣耀。

您可以访问我们的中文网站（<https://cn.9marks.org/>）和扫描右侧二维码订阅我们的微信公众号来获取更多的资源。



■ 九标志已经翻译出版的“建造健康教会”系列书籍有：

《教会成员制》，约拿单·李曼著，2014

《健康的教会成员》，安泰博著，2014

《福音真意》，纪格睿著，2015

《何谓健康教会？》，狄马可著，2015

《解经式讲道》，大卫·赫尔姆著，2015

《教会纪律》，约拿单·李曼著，2015

《长老职分》，杰拉米·莱尼著，2015

《认识耶稣》，纪格睿著，2016

《门徒训练》，狄马可著，2017

《福音布道》，J. 史麦克著，2018

《福音》，雷·奥特仑著，2019

■ 九标志已经翻译出版的其他九标志书籍有：

《健康教会的九个标志·学习手册》，狄马可著，2014

《神荣耀的彰显：会众制教会治理》，狄马可著，2014

《凭谁权柄：浸信会中的长老》，狄马可著，2015

《福音信息与个人布道》，狄马可著，2016

《我真是基督徒吗？》，迈克·麦金利著，2016

《教会》，狄马可著，2017

《教会生活中的长老》，费尔·牛顿与马太·舒马克合著，2017

《牧师的辅导事工》，杰里米·皮埃尔与迪帕克·瑞吉合著，2018

《寻找忠心的长老和执事》，安泰博著，2018

《为何相信圣经》，纪格睿著，2018

《为何相信圣经》，纪格睿著，2018

《以圣道为中心的教会》，约拿单·李曼著，2019

■ 九标志已经翻译的合作伙伴书籍有：

《竖起你的耳朵来：实用听道指南》，克里斯托弗·艾许著，2015

《以基督为中心的婚礼》，凯瑟琳·帕克斯与琳达·斯特罗德合著，
2016

《家庭敬拜》，唐·惠特尼著，2018

■ 其他机构出版的九标志中文书籍有：

《健康教会九标志》，狄马可著，美国麦种传道会，2009

《深思熟虑的教会》，狄马可与亚保罗合著，美国麦种传道会，
2011

《圣经神学与教会生活》，迈克·劳伦斯著，中华三一出版有限公司，
2018

